

X72/3
Г. Л. Бендер

Евангельский Иисус
и его „Учение“

Посмертное издание
под редакцией и с примечаниями
проф. Н. Переферковича.

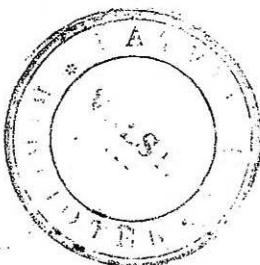
Рига 1930.

Vlīr. Lāča Latv. PSR
Valsts bibliotēka

~~67-55.355~~

0308101771 85

(П)



Печатано в типографии „Глобус“
Рига, Латвия, Елизаветинская 22.

Предисловие автора.

Настоящая книга имеет целью дать надлежащее освещение темному для многих вопросу: Как им относиться к личности евангельского Иисуса, деятельности и «учению» его?

Я говорю «евангельского Иисуса», а не просто: «Иисуса» потому, что считаю единственно разумным говорить и судить только о евангельском Иисусе, т. е. о Иисусе, портрет которого начертан кистью евангелистов. Надо полагать, что евангелисты писали портрет «божественного учителя» снисходительной кистью. Вопрос же о степени верности портрета навсегда останется открытым, так как в древней литературе иудеев, римлян и греков нет сведений о Иисусе, по которым можно было бы судить о качестве и достоинстве портрета, о котором идет речь.

Останется навсегда открытым и следующий вопрос: Писали ли евангелисты портрет действительно существовавшего Иисуса или Иисуса мифического, легендарного, вымыщенного фантазией первых христиан? Правда, у историка Иосифа Флавия есть одна заметка, которая может служить доказательством, что Иисус существовал. Но ученые, отрицающие существование Иисуса, говорят: Не может быть, чтобы эта заметка была написана Флавием, так как он, как иудей, не мог считать Иисуса

IV.

Христом,* «совершителем чудесных дел» и верить в его воскресение; эти ученые, поэтому, полагают, что эта заметка кем-то из христиан вставлена. Другие ученые, которые думают что Иисус существовал, говорят, что заметка написана Флавием, но некоторые слова («Христос он был» и пр.) вставлены в заметку Флавия христианами. На чьей стороне правда? — Я думаю, что всякий разумный и беспристрастный человек скажет: На этот и подобные ему вопросы нельзя дать ответа без риска спасти в ошибку, да и нет надобности рыться бесплодно в пыли давно минувших веков, ибо надо признать, что вопросы о степени верности портрета Иисуса, нарисованного евангелистами и о существовании или несуществовании Иисуса несущественны. В самом деле: почитатели и обожатели Иисуса знают, почитают и обожают евангельского Иисуса; в основу их мнения или убеждения положено существующее Евангелие; они восхваляют и превозносят «учение» и деятельность евангельского Иисуса, а следовательно: те, которые противоположного мнения или убеждения о Иисусе, о деятельности и «учении» его и считают нужным бороться, открыть им глаза, вывести их из заблуждения, должны направить оружие против их же — евангельского Иисуса: надо им показать и доказать, что личность евангельского Иисуса, его деятельность и учение его не таковы, как они думают, и что Евангелие нельзя считать книгой божественного откровения. Я поставил себе целью доказать это.

*) В заметке сказано: «Христос он был»; «явился на третий день снова живым, как изрекли о нем это.»

V.

Один и тот же евангельский текст может служить предметом обоснования или подкрепления для совершенного различных тезисов.

Этим объясняется то, что многие евангельские тексты, цитированные мною в одном месте этой книги для доказательства или подкрепления одного тезиса, повторяются в другом месте для доказательства или подкрепления другого тезиса.

Григорий Бендеръ.

25-го июля 1924 г.

Предисловие редактора.

Автором этой книги является еврейский ученый Гирш Лейбович Бендер, безвременно скончавшийся 11-го августа 1925 г. в Крыму. Эта книга была его лебединая песнь, ей он посвятил последние годы своей жизни и над ее просмотром он и умер. Составление этой книги он называл «великой потребностью своей души»: «если я ее не написал,» — значится в одном из его писем к жене, — «я бы чувствовал всю тяжесть своей вины перед истиной.»

В этой книге мы имеем любопытный документ, — какое впечатление производит чтение евангелия на еврея, всю жизнь изучившего только раввинскую литературу. Может быть, в этом впечатлении и лежит одна из причин полного неуспеха евангельской проповеди среди европейских евреев от средних веков до нашего времени, несмотря на колоссальное, ни пред чем не останавливавшееся, давление со стороны христианской среды...

Автор рассматривает евангельскую литературу как цельное, однородное произведение, и находит в словах и поучениях Иисуса множества противоречий, логических несообразностей и правил, противных элементарной нравственности. Но критика евангельского текста показывает, что Евангелие составлялось разными лицами в разных местах и много лет спустя после Христа или той эпохи, в которую авторы поместили жизнь Христа; что

VII.

различные евангельские места многократно исправлялись и видоизменялись по различным соображениям и отражают различные мировоззрения, начиная с национально-еврейской идеологии той эпохи, когда христианство было еще незначительной еврейской сектой фарисейского толка и кончая антиеврейской идеологией той эпохи, когда христианство, ставшее самой распространенной религией Римской Империи, окончательно отделилось от еврейства и боролось с ним, как с врагом.

Однако, так как все верующие христиане принимают Евангелие целиком без дифференциации текстов и эпох, искренно веря, что все евангельские изречения представляют непреложные божественные истины, исходящие из одного источника — от самого Христа, то критика Бендеря, ставшего как раз на эту точку зрения, тем более ценна, что соответствует миропониманию самых широких кругов нашего общества.

Также отвечает общему миропониманию сделанная покойным Бендером жестокая критика евангельских притчей. Притча (машал), аллегория, как одна из форм еврейского литературного творчества (такими притчами полна талмудическая письменность) должна быть собственно расцениваться только с точки зрения того нравоучения, которого авторы добиваются. Анализ текстов показывает, что не все евангельские притчи дошли до нас в подлинном виде, и не все удачны. Так, автор притчи о талантах (Мф. 25, 24—31), имеющей в виду похвалить миссионерское рвение молодого христианства, или притчи о должниках (Лук. 16, 1—9), имеющей в виду отравдить введенное христианством, облегчение строгостей еврейского закона, понимаемого как долг, очевидно,

были далеки от одобрения ростовщичества или плутовства, хотя, по фабуле притчи, хвалы удостаиваются именно ростовщик и плут. Но так как христианский мир принимает евангельские притчи буквально, как слово Божие, то критика покойного Бендера вполне уместна, хотя в раздражении своем (достаточно объясняющемся тоном полемических нападок Евангелий на еврейство) он иногда переходит границы...

Только для того, чтобы была представлена и научная точка зрения, мы сочли нелишним снабдить некоторые места книги примечаниями (под инициалами Н. П.) и тем дать читателю возможность еще полнее ознакомиться с вопросом.

Проф. Н. Переферкович.

Риза, январь 1930 г.

ВСТУПЛЕНИЕ.

Евангельского Иисуса сотни миллионов людей считают божом, его деятельность — дивно-прекрасной, а «учение» его — божественным откровением; десятки миллионов считают Иисуса*) величайшим наставником человечества, святым, богоподобным, его деятельность — безмерно-благотворной, а «учение» его — идеальнейшим, совершенным. При внимательном же чтении Евангелия и критическом разборе его можно убедиться в том, что умственная и нравственная физиономия Иисуса не отличается красотой и привлекательностью, что деятельность его далеко не безупречна, и что никакого систематического учения Иисуса нет, а есть только разрозненные поучения его, из которых одни отнюдь не являются ценным вкладом в этическую сокровищницу, а другие — неисполнимы. Одно из своих поучений сам Иисус должен был признать неисполнимым для людей. Вот интересное место из Евангелия: «Услышав это, ученики его весьма изумились и сказали: так кто же может спастись? А Иисус, взорвев, сказал им: «человекам это невозможно, Богу же все возможно» (Мф. 19. 25 — 27. Мк. 10. 26 — 28, Лук. 18. 26 — 28)....

Сам Иисус никогда не предъявлял притязания на какое-нибудь свое особое учение: когда один юноша спрашивает у него, что сделать ему лаского, чтобы иметь жизнь вечную? Он отвечает: «если хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди». На вопрос юноши: «Какие?» Иисус отвечает: «Не убивай, не прелюбодействуй, не кради, не лжесвидетельструй, почитай отца и мать» (Исх. 20, 12 — 16, Второзак. 5, 16—18) и люби ближнего своего, как самого себя» (Лев 19, 18), (Мф. 19, 16—20). В другом

^{*)} Во избежание частого повторения одного слова заявляю, что говорю только о евангельском Иисусе.

^{1*} Г. Бендер, Евангельский Иисус.

месте Евангелия мы читаем следующее: «Тогда Иисус начал говорить народу и ученикам своим и сказал: На Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи, итак, все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте» (там-же, 23, 1 — 4). Мы видим, что Иисус повелевает соблюдать, исполнять не только писанный, но и *устный закон иудеев* и ничего не говорит о своем собственном учении.

Утверждение, что есть религиозная система Иисуса, ошибочно еще потому, что он противоречит себе на каждом шагу, так что никоим образом *нельзя знать*, что он проповедывает, *чему он учит*: любви или ненависти и мести; отрицают ли он закон иудеев и суд, или признает их; благ ли отец небесный одинаково ко всем (к добрым и злым, к иудеям и язычникам), или же он благ только к добрым иудеям?

Так-как в Евангелии количество текстов, из которых явствует, что Иисус признает закон иудеев и суд, что он проповедывает ненависть и жестокую карательную месть, что отец небесный делает строгое различие между людьми и народами, гораздо больше количества тех текстов, из которых явствует, что Иисус отрицает закон иудеев и суд, что он проповедывает любовь, что отец небесный не делает различия между людьми и народами, — то правильнее и разумнее будет утверждение, что Иисус признает закон иудеев и суд, что он проповедывает *ненависть и жестокую карательную месть, что по мнению Иисуса, отец небесный делает строгое различие между людьми и народами*.

Начну разбор с противоречий.

ПРОТИВОРЕЧИЯ В ЕВАНГЕЛИИ.

Закон иудеев.

За закон:

1) Не думайте, что я пришел нарушить закон или пророков: не нарушить пришел я, но исполнить. Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет небо и земля, ни одна иота или ни одна черта не прейдет из закона, пока не исполнится все. Итак, кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в царстве небесном, а кто сотворит и научит, тот великим наречется в царстве небесном (Мф. 5, 17 — 20).

2) Очистившемуся от проказы Иисус сказал: Пойди покажи себя священнику и принеси дар, какой повелел Мойсей*) (Мф. 8, 4, Лук. 17, 14; 5, 14).

3) Настал же день спасноков, в который надлежало закалать пасхального агнца, и послал Иисус Петра и Иоанна, сказав: Пойдите, приготовьте нам есть пасху. Они же сказали ему: где велиши нам приготовить? Он сказал им: вот, при входе вашем в город, встретитесь с вами человек, несущий кувшин воды, последуйте за ним в дом, в который войдет он, и скажите хозяину дома: «Учитель говорит тебе: где комната, в которой бы мне есть пасху с учениками моими?» И он покажет вам горницу большую, устланную; там приготовьте. Они пошли и нашли, как сказал им, и подготовили пасху. И когда настал час, он возлег, и двенадцать апостолов с ним. И сказал им: Очень желал я есть с вами сию пасху прежде моего страдания (Лук. 22, 7 — 16; Мк. 14, 12 — 18; Мф. 26, 17 — 21).

Мы видим, что Иисус исполняет закон Моисея (см. Исх., гл. 12). Есть еще евангельские тексты,

*) См. Лев. 14, 2 — 33.

свидетельствующие о том, что Иисус исполнял закон иудеев. Вот эти тексты:

4) Тогда велел народу возлечь на землю. И, взяв семь хлебов и рыбы, воздал благодарение, преломил и дал ученикам своим, а ученики — народу. И ели все и насытились (Мф. 15, 35—38).

Воздавать благодарение перед едою — закон иудейский.

5) Он взял пять хлебов и две рыбы, воззрев на небо, благословил и преломил хлебы, и дал ученикам своим и т. д. (Мк. 6, 41).

6) Он же, взяв пять хлебов и две рыбы, и, воззрев на небо, благословил их, и дал ученикам, чтобы раздать народу. (Лук. 9, 16).

7) Когда он возложал с ними (уж после мнимого воскресения), то, взяв хлеб, благословил, преломил и подал им (Лук. 24, 30).

8) Иисус, взяв хлебы и воздав благодарение, раздал ученикам и т. д. (Иоан. 6, 11).

9) Тогда велел народу возлечь на землю; и, взяв семь хлебов и воздав благодарение, преломил и дал ученикам своим, чтобы они раздали (Мк. 8, 6).

Мы видим, что все евангелисты, приводят тот факт, что Иисус при еде воздавал благодарение, по велению иудейского закона. Иисус, по велению же иудейского закона*), на праздник являлся в Иерусалим:

10) Приближалась пасха иудейская, и Иисус пришел в Иерусалим. (Иоан. 2, 13).

11) Когда он был в Иерусалиме на празднике пасхи и т. д. (там-же, ст. 23).

12) После сего был праздник Иудейский, и пришел Иисус в Иерусалим (Иоан. 5, 1).

13) И преобразился (Иисус) перед ними: И просияло лицо его, как солнце, одежды же его сделались белыми, как свет. И вот, явились им Моисей и Илия, с ним бесе-

*) См. Второзак. 16, 16.

дующие. При сем Петр сказал Иисусу: господи! хорошо нам здесь быть: если хочешь, сделаем здесь 3 кущи: тебе одну, и Моисею одну, и одну Илии. Когда он еще говорил, се, облако светлое осенило их; и се, глас из облака глаголющий: сей есть сын мой возлюбленный, в котором мое благоволение; его слушайте. (Мф. 17, 2 — 6). То же самое повторяется у других евангелистов (см. Мк. 9, 2—6; Лук. 9, 29 — 34).

Тот факт, что три евангелиста восторженно рассказывают о беседе законодателя Моисея и ревностного приверженца закона иудейского, Илии, с Иисусом, может, по-моему, служить доказательством того, что последний питал глубокое уважение к Моисею, Илии и к иудейскому закону.*)

14) Молитесь, чтобы не случилось бегство ваше зимою или в субботу**) (Мф. 24, 20).

15) В то время проходил Иисус в субботу засеянными полями; ученики же его взадкали и начали срывать колосья и есть. Фарисеи, увидевши это, сказали ему: вот, ученики твои делают, чего не должно делать в субботу. Он же сказал им: разве вы не читали, что сделал Давид, когда взадкал сам и бывшие с ним? Как вошел он в дом божий и ел хлебы предложения, которых не должно было есть ни ему, ни бывшим с ним, а только одним священникам (I Сам. 21, 2 — 8). Или не читали ли вы в законе, что в субботы священники храма нарушают субботы, однако, невиновны (Мф. 12, 1 — 6; Мк. 2, 23 — 27; Лук. 6, 1 — 5).

16) Моисей дал вам обрезание... и в субботу вы обрезываете человека; если в субботу принимает человек обрезание, чтобы не был нарушен закон Моисеев, — на меня ли негодуете за то, что я всего человека исцелил в

*) Вся легенда о преображении имеет целью символически изобразить преимущество евангелия перед законом (Моисеем) и пророками ((Илией). Прим. Н. П.

**) По иудейскому закону бегство в субботу запрещено. См. Исх. 16, 29.

субботу? (Иоан. 7, 22 — 24; см. еще Мк. 3, 2 — 5; Лук. 6, 6 — 10).

17) И приступили к нему фарисеи, искушая его, говорили ему: по всякой ли причине, позволительно человеку разводиться с женой своею? Он сказал им в ответ: не читали ли вы, что сотворивший в начале мужчину и женщину сотворил их. (Быт. 1, 27)? И сказал: посему оставит человек отца и мать и прилепится к жене своей и будут два одною плотью (Быт. 2, 24), так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что бог сочетал, того человек да не разлучает. Они говорят ему: как же Моисей заповедал давать разводное письмо и разводиться с нею? (Второзак. 24, 1). Он говорит им: Моисей, по жестокосердию вашему, позволил вам разводиться с женами вашими; а сначала не было так. Но я говорю вам: кто разведется с женой своею не за прелюбодеяние и женится на другой, тот прелюбодействует; и женившийся на разведенной прелюбодействует (Мф. 19, 3 — 10; Мк. 10, 2 — 13).

Вывод из последних трех цитат прост и ясен: когда фарисеи упрекают Иисуса в том, что он своими словами и поступками, а ученики своими поступками противоречат учению иудеев, он *считается согласовать свои слова и поступки, а также поступки своих учеников с учением иудеев и не говорит, что считает закон Моисея не обязательным для себя и своих учеников, а следовательно, упомянутые цитаты говорят за закон....*

18) И вот, некто, подошедши, сказал ему: учитель благий! что делать мне доброго, чтобы иметь жизнь вечную? Он же сказал ему: что ты называешь меня благим? никто не благ, как только один бог. Если же хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди. Говорит ему: какие? Иисус же сказал: не убивай, не прелюбодействуй; не кради; не лжесвидетельствуй; почитай отца и мать (Исх. 20, 12 — 16; Второзак. 5, 16 — 18) и: люби

ближнего своего, как самого себя (Лев. 19, 18), (Мф. 19, 16 — 20).

19) Один из них, законник, искушая его, спросил, говоря: учитель! какая наибольшая заповедь в законе? Иисус сказал ему: возлюби господа бога твоего всем сердцем твоим, и всей душою твою, и всем разумением твоим. Сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя; на сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки (Мф. 22, 35 — 41).

20) Когда выходил он в путь, подбежал некто, пал пред ним на колени и спросил его: учитель благий! Что мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную? Иисус сказал ему: Что ты называешь меня благим? никто не благ, как только один бог. Знаешь заповеди: не прелюбодействуй; не убивай; не кради; не лжесвидетельствуй; не обижай; почитай отца твоего и мать (Исх. 20, 12—18), (Марк. 10, 17—20).

21) Один из книжников, слыша их прения и видя, что Иисус хорошо им отвечал, подошел и спросил его: Какая первая из всех заповедей? Иисус отвечал ему: первая из заповедей: слушай, израэль! Господь, бог наш, есть господь единий; возлюби господа бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твою, и всем разумением твоим, и всею крепостью твою: вот первая заповедь (Второзак. 6, 4—6). Вторая подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя (Левит. 19, 18). Иной большей сих заповедей нет (Марк. 12, 28—32).

22) И вот, один законник встал и, искушая его, сказал: учитель! что мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную? Он же сказал ему: в законе что написано? как читаешь? Он сказал в ответ: возлюби господа, бога твоего, всем сердцем твоим, и всей душою твою, и всею крепостью твою, и всем разумением твоим, и ближнего твоего, как самого себя. Иисус сказал ему: правильно ты отвечал; так поступай и будешь жить (Лук. 10, 25—29; 18, 18—21).

Мы видим, что Иисус, по рассказам трех евангелистов, признает законы Моисея превосходными, способными повести исполнителей их к вечной жизни.

23) Тогда Иисус начал говорить народу и ученикам своим и сказал: на Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи; итак, все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте (Мат. 23, 1—4).

Мы видим из этого текста, что *Иисус признает и устный закон иудеев.*

24) И, начав от Моисея, из всех пророков изъяснял (Иисус уже после мнимого воскресения) сказанное о нем во всем писании (Лук. 24, 27.).

25) И сказал им (Иисус): Вот то, о чём я вам говорил, еще быв с вами, что надлежит исполниться всему, написанному о мне в законе Моисеевом и в пророках и псалмах (Лук. 24, 44).

26) Если бы вы верили Моисею, то поверили бы и мне, потому что он писал о мне (Иоан. 5, 46).

27) Тогда говорит ему Иисус: возврати меч твой в его место — или думаешь, что я не могу теперь умолить отца моего, и он представит мне более, нежели двенадцать легионов ангелов? Как же сбудутся писания, что так должно быть? (Мф. 26, 52—55).

Надо полагать, что Иисус, который, по словам евангелистов, ссылался на закон Моисея, пророков и псалмы и искал в них опоры и доказательств своего божественного происхождения, относился к ним не иначе, как с глубоким, почитанием и уважением...

28) Спасение от иудеев*) (Иоан. 4, 22).

За закон иудеев — 40 евангельских текстов (считая все параллельные места).

Против закона иудеев:

1) Тогда приходят к Иисусу иерусалимские книжни-

*) Т. е. от иудейского закона.

ки и фарисеи и говорят: зачем ученики твои преступают предания старцев? ибо не умывают рук своих, когда едят хлеб. Он же сказал им в ответ: зачем и вы преступаете заповедь божию ради предания вашего?... И призвав народ, сказал им: слушайте и разумейте: не то, что входит в уста, оскверняет человека... Петр же отвечая, сказал ему: изъясни нам притчу сию. Иисус сказал: неужели и вы не разумеете? еще ли не понимаете, что все, входящее в уста, проходит в чрево и извергается вон? а исходящее из уст — из сердца исходит; сие оскверняет человека; ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, кражи, лже свидетельства, хуления: это оскверняет человека, а есть неумытыми руками не оскверняет человека (Мф. 15, 1—21).*)

2) Собрались к нему фарисеи и некоторые из книжников, пришедшие из Иерусалима; и увидев некоторых из учеников его, евших хлеб нечистыми, т. е. неумытыми руками, укоряли. Ибо фарисеи и все иудеи, держась предания старцев, не едят, неумывши тщательно рук; и пришедши с торга, не едят не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовение чаш, кружек, котлов и скамей. Потом спрашивают его фарисеи и книжники: зачем ученики твои не поступают по преданию старцев, но неумытыми руками едят хлеб? он сказал им в ответ: хорошо пророчествовал о вас лицемерах Исаия... И призвав весь народ, говорил им: слушайте меня все и разумейте: ничто, входящее в человека извне, не может осквернить его; но что исходит из него, то оскверняет человека. Если кто имеет уши слышать, да слышит. И когда он от народа вошел в дом, ученики его спросили о притче. Он сказал им: неужели и вы так непонятливы? неужели не разумеете, что ничто, извне входящее в человека, не может осквернить его? потому что не в сердце его входит, а в чрево, и выходит вон, чем очищается всякая пища. Далее сказал: Исходящее

*) Любопытно, что евангельский автор приписывает нарушение закона не самому Иисусу, а учениками его. Прим. Н. П.

из человека оскверняет человека. Ибо изнутри, из сердца человеческого, исходят злые помыслы, прелюбодеяния, убийства, кражи, лихомство, злоба, коварство, непотребство, завистливое ско, богохульство, гордость, безумство. Все это зло изнутри исходит, и оскверняет человека (Марк. 7, 1—24).*)

3) Когда он говорил это, один фарисей просил его к себе обедать; он пришел и возлег. Фарисей же удивился, увидев, что он не умыл рук перед обедом. Но господь сказал ему: ныне вы, фарисеи, внешность чаш и блюда очищаете, а внутренность ваша исполнена хищения и лукавства. Неразумные! не тот же ли, кто сотворил внешнее, сотворил и внутреннее? Подавайте лучше милостыню из того, что у вас есть: тогда все будет у вас чисто. (Лук. 11, 37—42).

Мы видим, что Иисус и его ученики, по рассказам трех евангелистов, нарушали иудейский закон, но *не закон писанный, а устный, традиционный*. Замечу еще, что традиционный закон об омовении рук, чаш, кружек, котлов и скамей не религиозного характера, а *чисто-гигиенический*. Это — один из тех законов, о которых принято говорить: если бы их не было, то их надо было бы создать...

4) Переправившись на другую сторону, ученики его забыли взять хлебов. Иисус сказал им: Смотрите, берегитесь закваски фарисейской и саддукеЙской. Они же помышляли в себе и говорили: это значит, что хлебов мы не взяли. Уразумев то, Иисус сказал им: что помышляете в себе, маловерные, что хлебов не взяли? Еще ли не понимаете и не помните о пяти хлебах на пять тысяч человек, и сколько коробов вы набрали? ни о семи хлебах на четыре тысячи, и сколько корзин вы набрали? как не разумеете, что не о хлебах сказал я вам: берегитесь закваски фарисейской и саддукеЙской? Тогда они поняли,

*) Последние предложения составлены на основании Посл. к Римл. 1, 29 и Гал. 5, 19—21. Прим. Н. П.

что он говорил им беречься не закваски хлебной, но учения фарисейского и саддукеЙского (Мф. 16, 5—13; Марк. 8, 15—22; Лук. 12, 1).

5) Закон и пророки до Иоанна*): с сего времени, царствие божие благовествуется, и всякий усилием входит в него. Но скорее небо и земля прейдут, нежели одна черта из закона пропадет. (Лук. 16, 16—18).

В этом тексте есть два стиха, друг друга исключающие, друг друга уничтожающие: первый стих (16-й) говорит против закона иудеев, а второй (17) говорит за закон иудеев... Я, поэтому, этого текста не считаю. Итак, против закона иудеев (традиционного) — шесть евангельских текстов.

Суд.

За суд:

1) Вы слышали, что сказано древним: не убивай (Исх. 20, 13); кто же убьет, подлежит суду (Лев. 24, 17). А я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего**), подлежит суду; кто же скажет брату своему «рака»***) подлежит синедриону****); а кто скажет «безумный», подлежит геенне огненной (Мф. 5, 21—23).

Этими словами Иисус не только признает суд, но и назначает необыкновенно суровые наказания даже за далеко не тяжкие преступления: в то время, как древним сказано: кто убьет, подлежит суду, Иисус говорит: «гневающийся на брата сво-

*) Т. е. закон Моисея и слова пророков были обязательны только до появления Иоанна Крестителя.

**) См. соч. Л. Толстого «В чем моя вера?» (изд. «Библиотеки Рус. Слова»), стр. 91 и перевод Лютера.

***) Пустой человек.

****) Верховное судилище.

его, подлежит суду»; кто скажет брату своему «рака», подлежит суду синедриона (который может приговорить виновного к смертной казни), а кто скажет «безумный», подлежит геенне огненной, т. е. вечным нескончаемым мучениям...

2) Говорю же вам, что за всякое праздное слово, которое скажут люди, дадут они ответ в день суда, ибо от слов своих оправдаешься и от слов своих осудишься (Мф. 12, 36—38).

Иисус, как мы видим, сулит наказание не только за бранное слово, но и за всякое праздное слово....

3) Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что даете десятину с мяты, аниса и тмина, и оставили важнейшее в законе: суд, милость и веру; сие надлежало делать, и того не оставлять (Мф. 23, 23).

4) Горе вам, фарисеям, что даете десятину с мяты, рути и всяких овощей и не радите о суде и любви божией; сие надлежало делать и того не оставлять (Лук. 11, 42).

5) Змии, порождения ехидны! Как убежите вы от осуждения в геенну? (Мф. 23, 33).

6) Кто будет веровать и крестится, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет (Марк. 16, 16).

7) Горе тебе, Хоразин! Горе тебе, Вифсаида, ибо если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они во вретище и пепле покаялись; но говорю вам: Тиру и Сидону отраднее будет в день суда, нежели вам. И ты, Капернаум, до неба вознесшийся, до ада низвергнувшись; ибо если бы в Содоме явлены были силы, явленные в тебе, то он оставался бы до сего дня; но говорю вам, что земле Содомской отраднее будет в день суда, нежели тебе (Мф. 11, 21—25).

8) Если же придете в какой город, и не примут вас, то, вышедши на улицу, скажите: прах, прилипший к нам от вашего города, отрясаем вам; однако же знайте, что приблизилось к вам царствие божие. Сказывало вам, что Седому в день оный будет отраднее, нежели городу этому.

Горе тебе, Хоразин! Горе тебе, Вифсаида! ибо если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они, сидя во вретище и пепле, покаялись; но Тиру и Сидону отраднее будет на суде, нежели вам. И Капернаум, до неба вознесшийся, до ада низвергнувшись (Лук. 10, 10—16).

9) Остерегайтесь книжников... Они примут тем большее осуждение (там-же, 20, 46—47).

10) Верующий в него (в сына) не судится, а неверующий уже осужден, потому что не уверовал во имя единородного сына божия (Иоан 3, 18).

11) Отец и не судит никого, но весь суд отдал сыну, дабы все чтили сына, как чтут отца. Кто не чтит сына, тот не чтит и отца, пославшего его (Иоан 5, 22—24).

12) Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово мое и верующий в пославшего меня, имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти к жизни (там-же, 5, 24).

13) Как отец имеет жизнь в самом себе, так и сыну дал иметь жизнь в самом себе, и дал ему власть производить и суд, потому, что он есть сын человеческий (там-же, 5, 26—28).

14) Наступает время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат глас сына божия, и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло в воскресение осуждения (там-же, 5, 28—30).

15) Я ничего не могу творить сам от себя. Как слышу, так и сужу, и суд мой праведен, ибо не ищу моей воли, но воли пославшего меня отца (там-же, 5, 30).

16) Не думайте, что я буду обвинять вас пред отцом: есть на вас обвинитель Моисей, на которого вы уповаеете. Ибо если бы вы верили в Моисея, то поверили бы и мне, потому что он писал о мне. Если же его писаниям не верите, — как поверите моим словам? (Иоан. 5, 45—47).

17) Не судите по наружности, но судите судом праведным (Иоан. 7, 24).

18) Вы судите по плоти, я не сужу никого; а если и сужу я, то суд мой истинен, потому что я не один, но

я и отец, пославший меня (там-же, 8, 15—17).

19) Я не ищу моей славы: есть ищущий и судящий (там-же, 8, 50).

20) И сказал Иисус: на суд пришел я в мир сей, чтобы невидящие видели, а видящие стали слепы (там-же, 9, 39).

21) Ныне суд миру сею; ныне князь мира сего будет изгнан вон (там-же, 12, 31).

22) Ниневитяне восстанут на суд с родом сим и осудят его, ибо они покаялись от проповеди Иоанной; и вот, здесь больше Иоаны. Царица южная восстанет на суд с родом сим и осудит его, ибо она приходила от пределов земли послушать мудрости Соломоновой; и вот, здесь больше Соломона: (Мф. 12, 41—43).

23) Тогда Петр отвечая, сказал ему: вот, мы оставили все и последовали за тобою; что будет нам? Иисус же сказал им: истинно говорю вам, что вы, последовавшие за мною, в паки бытии, когда сядет сын человеческий на престол славы своей, сядете и вы на двенадцати престолах судить двенадцать колен израилевых (Мф. 19, 27—29).

За суд — 23 евангельских текста.

Против суда:

1) Не судите, да не судимы будете (Мф. 7, 1).

2) Не судите и не будете судимы; не осуждайте, и не будете осуждены (Лук. 6, 37).

3) Тут (в храме) книжники и фарисеи привели к нему женщину, взятую в прелюбодеянии и, поставивши ее посреди, сказали ему: учитель! эта женщина взята в прелюбодеянии; а Моисей в законе заповедал нам побивать таких камнями. Ты что скажешь?.. Когда же продолжали спрашивать его, он, восклонившись, сказал им: кто из вас без греха, первый брось на нее камень... Иисус,

восклонившись и не видя никого, кроме женщины, сказал ей: женщина! Где твои обвинители? никто не осудил тебя? Она отвечала: никто, господи! Иисус сказал ей: и я не осуждаю тебя; ти и впредь не греши (Иоан 8, 3 — 12).

Этот евангельский текст говорит не только против суда, но и против закона Моисея..

4) Некто из народа сказал ему: учитель! скажи брату моему, чтобы он разделил со мною наследство. Он же сказал человеку тому: кто поставил меня судить или делить вас? (Лук. 12, 13—15).

На первый взгляд может казаться, что текст этот говорит против суда, но на самом деле это не так: Иисус просто говорит, что никто его не поставил судить, т.е. рассудить, делить их, я поэтому этого текста не считаю.

5) Я пришел не судить мир, но спасти мир (Иоан 12, 47).

Я и этого текста не считаю, так-как в нем Иисус не отрицает суда, а говорит только о том, что его цель спасти мир, а не судить его. Итак, против суда — 3 евангельских текста.

Иисус проповедывает.

Мир, любовь ко всем людям, прощение всяких обид:

1) Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами божиими (Мф. 5, 9).

2) Вы слышали, что сказано: «Люби ближнего твоего и ненавидь врага твоего» (Лев. 19, 18). А я говорю вам: любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благоворите ненавидящих вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас; да будете сынами отца вашего небесного; ибо он повелевает солнцу своему восходить над злыми и добрыми и посыпает дождь на праведных и

неправедных. Ибо если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? не то же ли делают и мытари?*) И если вы приветствуете только братьев ваших, что особенного делаете? не так же ли поступают и язычники? итак будьте совершенны, как совершен отец ваш небесный (Мф. 5, 43—48).

2) В Евангелии, кроме этого текста, приводятся еще четыре раза слова Моисея: «Люби ближнего своего, как самого себя» (см. выше «За закон», цитаты 18, 19, 21, 22.).

3) Вам, слушающим, говорю: любите врагов ваших, благотворите ненавидящим вас, благословляйте проклиниющих вас и молитесь за обижающих вас... Если любите любящих вас, какая вам за то благодарность? ибо и грешники любящих их любят. И если делаете добро тем, которые вам делают добро, какая вам за то благодарность? ибо и грешники то же делают. И если взаймы даете тем, от которых надеетесь получить обратно, какая вам за то благодарность? ибо и грешники дают взаймы грешникам, чтобы получить обратно столько же. Но вы любите врагов ваших, и благотворите, и взаймы давайте, не ожидая ничего; и будет вам награда великая, и будете сынами всевышнего; ибо он благ и к неблагодарным и злым. Итак, будьте милосердны, как и отец ваш милосерд (Лук. 6, 27—37).

4) Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга; потому узнают все, что вы мои ученики, если будете иметь любовь между собою (Иоан. 13, 34—36).

5) Сия есть заповедь моя, да любите друг друга, как я возлюбил вас. Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих (Иоан. 15, 12—14).

6) Сие заповедую вам, да любите друг друга (там-же, 15, 17).

Иисусу, как можно видеть из вышеприведенных евангельских текстов, хорошо было известно, что

*) Сборщики податей.

заповедь: «люби ближнего, как самого себя» есть заповедь Моисея (см. Лев. 19, 18).

Непонятно, поэтому, что Иисус в цит. 4-й называет эту заповедь «заповедью новой», а в цит. 5-й он выражается: «Сия есть заповедь моя»...*)

7) Тогда Петр приступил к нему и сказал: Господи. Сколько раз прощать брату моему, согрешающему против меня? до семи ли раз? Иисус говорит ему: не говорю тебе «до семи», но до седмидесяти раз (Мф. 18, 21—23).

8) Если ты принесешь дар твой к жертвеннику и там вспомнишь, что брат твой имеет что-нибудь против тебя, оставь там дар твой пред жертвенником, и пойди прежде примирись с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой. Мирись с соперником твоим скорее, пока ты еще на пути с ним (Мф. 5, 23—26).

9) Я пришел не судить мир, но спасти мир (Иоан. 12, 47).

10) Иисус же говорил: Отче! Прости им, ибо они не знают, что делают (Лук. 23, 34).

Евангельских текстов, в которых говорится о том, что Иисус проповедывал мир, любовь ко всем людям и прощение всяких обид — 14.

Иисус проповедывает:

Вражду, ненависть, жестокую карательную месть:

1) Прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам наше... Если, вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам отец ваш небесный; а если не будете прощать людям согрешения их, то и отец ваш не простит вам согрешений ваших (Мф. 6, 12—16).

2) Когда стояте на молитве, прощайте, если что имеете на кого, дабы и отец ваш небесный простил вам согре-

*) Автор Еванг. от Иоанна был философски образованный грек, говоривший об «Иудеях» в третьем лице и едва ли разбирающийся в иудейском законе. Прим. Н. П.
2* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

шения ваши. Если же не прощаете, то и отец ваш небесный не простит вам согрешений ваших (Марк. 11, 25—27).

3) Царство небесное подобно царю, который захотел сосчитаться с рабами своими; когда начал он считаться, приведен был к нему некто, который должен был ему десять тысяч талантов; а как он не имел чем заплатить, то государь его приказал продать его, и жену его, и детей его, и все, что он имел, и заплатить; тогда раб тот пал и, кланяясь ему, говорил: государь, потерпи на мне, и все тебе заплачу. Государь, умилосердившись над рабом тем, отпустил его и долг простил ему. Раб же тот, вышедши, нашел одного из товарищей своих, который должен был ему сто динариев, и, схватив его, душил говоря: «Отдай мне что должен». Тогда товарищ пал к ногам его, умолял его и говорил: потерпи на мне, и все отдам тебе. Но тот не захотел, а пошел и посадил его в темницу, пока не отдаст долга. Товарищи его, видевши происшедшее, очень огорчились и, пришедши, рассказали государю своему все бывшее. Тогда государь призывает его, и говорит: злой раб! весь долг тот я простил тебе, потому что ты упросил меня; не надлежало ли и тебе помиловать товарища своего, как и я помиловал тебя? И, разгневавшись, государь его отдал его истязателям, пока не отдаст ему всего долга. Так и отец мой небесный поступит с вами, если не простит каждый из вас от сердца своего брату своему согрешения его (Мф. 18, 23—35).

В трех приведенных текстах говорится о прощении, но *условно*, т. е. прощается только тому, кто прощает; тому же, кто не прощает, нет прощения, а есть суровое наказание — истязание, о котором говорится в конце 3-го текста, и которым характеризуется евангельское царство небесное...

Идея строгого возмездия ясно выражена в следующих двух евангельских текстах:

4) Каким судом судите, таким будете судимы; и каю мерой мерите, такою и вам будут мерить (Мф. 7, 2).

5) Приидет сын человеческий во славе отца своего с

ангелами своими, и тогда воздаст каждому по делам его (Мф. 16, 27).

В Евангелии много мест, в которых говорится о жестокой каре, которой подвергаются не только люди злые и нечестивые, но и неверующие в Иисуса и непочтительно относящиеся к нему.

Вот евангельские тексты:

6) Не всякий, говорящий мне: господи! господи! войдет в царство небесное, но исполняющий волю отца моего небесного. Многие скажут мне в тот день: господи! господи! не от твоего ли имени мы пророчествовали? И не твоим ли именем бесов изгоняли? и не твоим ли именем многие чудеса творили? И тогда объявило им: я никогда не знал вас, отойдите от меня, делающие беззаконие (Мф. 7, 21—24).

7) Всякое древо, не приносящее плода доброго, срубают и бросают в огонь (Мф. 7, 19).

8) Входя в дом, приветствуйте его, говоря: «мир дому сему»; и если дом будет достоин, то мир ваш придет на него; если же не будет достоин, то мир ваш к вам возвратится. А если кто не примет вас и не послушает слов ваших, то, выходя из дома или из города того, отрясите прах от ног ваших; истинно говорю вам: отраднее будет земле Содомской и Гоморрской в день суда, нежели городу тому (Мф. 10, 12—16; Марк. 6, 10—12; Лук. 10, 5—13; 9, 5).

В этом тексте поражает страшное наказание («мир ваш к вам возвратится»; «отрясите прах от ног ваших»; «земле Содомской и Гоморрской отраднее будет в день суда, нежели городу тому») за то, что дом недостоин, и за то, что не принимают учеников Иисуса и не слушают слов их...

9) Всякого, кто исповедает меня перед людьми, того исповедало и я перед отцом моим небесным; а кто отречется от меня перед людьми, отрекусь от того и я пред отцом моим небесным (Мф. 10, 32—34).

10) Тогда ученики его, приступив, сказали ему: знаешь ли, что фарисеи, услышав слово сие, облазнились?

Он же сказал в ответ: всякое растение, которое не отец мой небесный насадил, искоренится (Мф. 15, 12—14).

11) Не думайте, что я пришел принести мир на землю; не мир пришел я принести, но меч; ибо я пришел разделить человека с отцом его, и дочь с матерью ея, и невестку со свекровью ея. И враги человеку — домашние его (Мф. 10, 34—37).

В этом тексте — три стиха (34, 35 и 36-й). Два стиха (35 и 36-й) взяты целиком из писания (Миха 7, 6), хотя Иисус говорит это от себя; но это не так важно, а важно, и весьма важно, то, что он обещает осуществить то, что пророк Миха с горечью порицает, осуждает, и что должно порицать и осуждать...

12) Поплутят сын человеческий ангелов своих, и соберут из царства его все соблазны и делающих беззаконие и ввергнут их в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 13, 41—43).

13) Говорю же вам, что многие приидут с востока и запада и возлягут с Авраамом, Исааком и Яковом в царстве небесном; а сыны царства извержены будут во тьму внешнюю; там будет плач и скрежет зубов (там-же 8, 11—13).

14) Царство небесное подобно человеку царю, который сделал брачный пир для сына своего, и послал рабов своих звать званных на брачный пир; и не хотели прийти. Опять послал других рабов, сказав: скажите званным: «вот я приготовил обед мой, тельцы мои и что откормлено, заколото, и все готово; приходите на брачный пир». Но они, пренебрегли то, пошли, кто на поле свое, а кто на торговлю свою; прочие же, схвативши рабов его, оскорбили и убили их. Услышав о сем, царь разгневался; и послал войска свои, истребил убийц сных и сжег город их. Тогда говорит он рабам своим: брачный пир готов, а званные не были достойны; итак, пойдите на распутия и всех, кого найдете, зовите на брачный пир. И рабы те, вышедши на дороги, собрали всех, кого только нашли, и злых и добрых; и брачный пир наполнился возлежащими.

Царь, вошедши посмотреть возлежащих, увидел там человека, одетаго не в брачную одежду, и говорит ему: друг! как ты вошел сюда не в брачной одежде? Он же молчал. Тогда сказал царь слугам: связавши ему руки и ноги, возьмите его и бросьте во тьму внешнюю; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 22, 2—14).

Жестокий царь, истребление «убийц сных», сожжение их города; связанные руки и ноги, тьма внешняя, плач и скрежет зубов человека (который пришел на брачный пир не в брачной одежде) — вот атрибуты евангельского царства небесного...^{*}

15) Подобно царство небесное неводу, закинутому в море и захватившему рыб всякаго рода, который, когда наполнился, вытащили на берег, и севши, хорошее собрали в сосуды, а худое выбросили вон. Так будет при кончине века: изыдут ангелы и отделят злых из среды праведных, и ввергнут их в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 13, 47—51).

В этом текст, к атрибутам евангельского царства небесного прибавлена «печь огненная».

16) Кто соблазнит одного из малых сих, верующих в меня, тому лучше было бы, если бы повесили ему мельничный жернов на шею и потопили его во глубине морской (Мф. 18, 6; Лук. 17, 1—3; Марк. 9, 42).

17) Если же согрешит против тебя брат твой, пойди и обличи его между тобою и им одним; если послушает тебя, то приобрел ты брата своего; если же не послушает, возьми с собою еще одного или двух, дабы устами двух или трех свидетелей подтвердилось всякое слово; если же не послушает их, скажи церкви; а если и церкви не по-

^{*}) Как и в других евангельских притчах, автор (живший после разрушения Иерусалима), хочет аллегорически сказать, что в следующее за пришествием Мессии царство Бога (Небо - Бог) попадут не евреи «званные», а язычники с большой дороги. Пассаж о человеке не в брачной одежде (т. е. не приготовившемся к будущему царству) указывает на первоначальную (еврейскую) форму этой притчи. Прим. Н. П.

слушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь (Мф. 18, 15—18).

18) Горе тебе, Хоразин! горе тебе, Вифсаида! ибо если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они во вретище и пепле покаялись; но говорю вам: Тиру и Сидону отраднее будет в день суда, нежели вам. И ты Капернаум, до неба вознесшийся, до ада низвергнешься; ибо если бы в Содоме явлены были силы, явленные в тебе, то он оставался бы до сего дня; но говорю вам: что земле Содомской отраднее будет в день суда, нежели тебе (Мф. 11, 21—25; Лук. 10, 13—16).

19) Сын человеческий идет, как писано о нем; но горе тому человеку, которым сын человеческий предается: лучше было бы тому человеку не родиться (Мф. 26, 24; Марк. 14, 21).

20) Как во дни перед потопом ели, пили, женились и выходили замуж до того дня, как вошел Ной в ковчег, и не думали, пока не пришел потоп, и не истребил всех, — так будет и пришествие сына человеческого (Мф. 24, 38—40).

21) Как было во дни Ноя, так будет и во дни сына человеческого: ели, пили, женились, выходили замуж, до того дня, как вошел Ной в ковчег, и пришел потоп и погубил всех. Также как было и во дни Лота: ели, пили, покупали, продавали, садили, строили; но в день, в который Лот вышел из Содома, пролился с неба дождь огненный и серный и истребил всех; так будет и в тот день, когда сын человеческий явится (Лук. 17, 26—31).

22) Вы будьте готовы, ибо в который час не думаете, приидет сын человеческий. Кто же верный и благоразумный раб, которого господин его поставил над слугами своим, чтобы давать им пищу во время? Блажен тот раб, которого господин его, пришедши, найдет поступающим так; истинно говорю вам, что над всем имением своим поставит его. Если же раб тот, будучи зол, скажет в сердце своем: «не скоро придет господин мой», и начнет бить товарищей своих и есть и пить с пьяницами, — то придет господин раба того в день, в который он его не

ожидает, и в час, в который не думает, и рассечет его, и подвергнет его одной участи с лицемерами; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 24, 44—51; Лук. 12, 42—49).

23) Бодрствуйте, потому что не знаете ни дня, ни часа, в который приидет сын человеческий. Ибо он поступит, как человек, который, отправляясь в чужую страну, призвал рабов своих и поручил им имение свое: и одному он дал пять талантов,* другому два, иному один, каждому по его силе; и тотчас отправился. Получивший пять талантов пошел, употребил их в дело и приобрел другие пять талантов; точно также и получивший два таланта приобрел другие два; получивший же один талант пошел и захолпал его в землю и скрыл серебро господина своего. По долгом времени, приходит господин рабов тех и требует у них отчета. И, подошел, получивший пять талантов принес другие пять талантов и говорит: «господин! пять талантов ты дал мне; вот, другие пять талантов я приобрел на них». Господин его сказал ему: «хорошо, добный и верный раб! в малом ты был верен, над многим тебя поставил; войди в радость господина своего». Подошел также и получивший два таланта и сказал: «господин! два таланта ты дал мне; вот, другие два таланта я приобрел на них». Господин его сказал ему: «хорошо, добный и верный раб! в малом ты был верен, над многим тебя поставил; войди в радость господина твоего». Подошел и получивший один талант и сказал: «господин! я знал тебя, что ты человек жестокий, жнешь, где не сеял, и собираешь, где не рассыпал; и, убоявшись, пошел и скрыл талант твой в землю; вот тебе твое». Господин же его сказал ему в ответ: лукавый раб и ленивый! ты знал, что я жну, где не сеял, и собираю, где не рассыпал; по сему надлежало тебе отдать серебро мое торгующим; и, я, пришед, получил бы мое с прибылью; итак, возьмите у него талант и дайте имеющему десять талантов, ибо всякому имеющему дастся и приумножится, а у неимеющего отнимается и то, что имеет; а негодного раба вы-

*) Вес серебра.

бросьте во тьму внешнюю; там будет плач и скрежет зубов». Сказав сие, возгласил: кто имеет уши слышать, да слышит! (Мф. 25, 13—31).

Трудно придумать притчу, более безнравственную, чем эта: в ней видим легализацию бес совестной спекуляции, хищения и жестокую кару рабу за то, что он убрался гнева жестокого хозяина паразита («жнешь, где не сеял, и собираешь, где не рассыпал»).*)

24) Истинно говорю вам: будут прощены сынам человеческим все грехи и хуления, какими бы ни хулили; но кто будет хулить духа святого, тому не будет прощения вовек, но подлежит он вечному осуждению. Сие сказал он потому, что говорили: «в нем нечистый дух» (Марк. 3, 28—31).

Если сынам человеческим прощаются все грехи и хуления, какими бы ни хулили, то является вопрос: как объяснить то, что Иисус сулит страшные наказания за ничтожные даже грехи (за появление не брачном пиру не в брачной одежде, например)? Как объяснить слова Иисуса: «кто скажет брату своему «рака», подлежит синедриону; а кто скажет: «безумный», подлежит геенне огненной» (Мф. 5, 22)? — Ответ на этот вопрос мы находим в примечании евангелиста: «сие сказал он потому, что говорили: в нем нечистый дух». Иисус видел в этих словах оскорблении величества, т. е. оскорблении своей особы, и чтобы лучше оттенить тяжесть этого греха, он сказал, что прощаются человеку все грехи и хуления, какими бы ни хулили, но не прощается тому, кто будет хулить духа святого, т. е. все грехи и хуления в сравнении с хулением личности — ничто...

25) Кто постыдится меня и моих слов в роде сем прелюбодействии и грешном, того постыдится и сын человече-

*) См. ниже цит. 39 и примечание к ней.

ский, когда придет в славе отца своего со святыми ангелами (Марк. 8, 38; Лук. 9, 26).

26) Выслушайте другую притчу: был некоторый хозяин дома, который насадил виноградник, обнес его оградой, выкопал в нем точило, построил башню и, отдав его виноградарям, отлучился. Когда же приблизилось время плодов, он послал своих слуг к виноградарям взять свои плоды; виноградари, схвативши слуг его, иного прибили, иного убили, а иного побили камнями. Опять послал он других слуг, больше прежняго; и с ними поступили так же. Наконец послал он к ним своего сына, говоря: постыдятся сына моего. Но виноградари, увидевши сына, сказали друг другу: это наследник; пойдем, убьем его и завладеем наследством его. И схватив его, вывели вон из виноградника и убили. Итак, когда придет хозяин виноградника, что сделает он с этими виноградарями? Говорят ему: злодеев сих предаст злой смерти, а виноградник отдаст другим виноградарям, которые будут отдавать ему плоды во времена свои. Иисус говорит им: неужели вы никогда не читали в Писании: «камень, который отвергли строители, тот самый сделался главою угла; это — от господа, и есть дивно в очах наших»? (Пс. 118, 22—24). Поэтому сказываю вам, что отнимается от вас царство божие и дано будет народу, приносящему плоды его; и тот, кто упадет на этот камень, разобьется; а на кого он упадет, того раздавит (Мф. 21, 33—45; Мк. 12, 1—12).**)

27) Какою мерой мерите, такою же отмерится и вам (Лук. 6, 38).

28) Уже и секира при корне дерева лежит: всякое дерево, не приносящее добро плода, срубают и бросают в огонь (Лук. 3, 9).**

Иоанн Креститель, которого Иисус высоко ценил (см. Мф. 11, 9—12; Лук. 7, 28), и от которого он

*) Как и другие евангельские притчи, эта имеет в виду установить наказание евреев и награду язычникам, принявшим учение Иисуса. Прим. Н. П.

**) См. выше цит. 7.

крестился (Мф. 3, 13—16), весьма враждебно встречает народ, смиренно приходивший к нему креститься. Вот цитаты:

29) Иоанн, приходившему креститься от него народу говорил: порождения ехиднини, кто внушил вам бежать от будущего гнева? (Лук. 3, 7; Мф. 3, 7).

30) Лопата его в руке его, и он очистит гумно свое и собирает ишеницу в житницу свою, а солому сожжет огнем неугасным (Лук. 3, 17; Мф. 3, 12).

31) Говорю же вам, друзьям моим: не бойтесь убивающих тело и потом на могущих ничего более сделать; но скажу вам кого бояться: бойтесь того, кто, по убиению, может ввергнуть в геенну: ей, говорю вам, того бойтесь (Лук. 12, 4—6).

32) Сказываю же вам: всякаго, кто исповедает меня пред человеками, и сын человеческий исповедает пред ангелами божиими; а кто отвергнется меня пред человеками, тот отвержен будет пред ангелами божиими (Лук. 12, 8—10).

33) Всякий грех и хула простятся человекам, *) а хула на духа не простится человеками; если кто скажет слово на сына человеческого, простится ему; если же кто скажет на духа святаго, не простится ему ни в сем веке, ни в будущем (Мф. 12, 31—33; Лук. 12, 10).

34) Если не покаешься, все так же погибнете (Лук. 13, 3 и 5).

35) Думаете ли вы, что я пришел дать мир земле? нет, говорю вам, но разделение**); ибо отныне пятеро в одном доме станут разделяться, трое против двух и двое против трех; отец будет против сына, и сын против отца; мать против дочери, и дочь против матери; свекровь против невестки своей, и невестка против свекрови своей (Лук. 12, 51—54).

36) Подвизайтесь войти сквозь тесные врата, ибо сказываю вам, многие поищут войти и не возмогут. Когда хозяин дома встанет и затворит двери, тогда вы, стоя вне,

*) См. выше цит. 24 и примеч. к ней.

**) См. выше цит. 11.

станете стучать в двери и говорить: господи! господи! отвори нам. Но он скажет вам в ответ: не знаю вас, откуда вы. Тогда станете говорить: мы ели и пили пред тобой, и на улицах наших учил ты. Но он скажет: говорю вам: не знаю вас, откуда вы; отойдите от меня все делатели неправды. Там будет плач и скрежет зубов, когда увидите Авраама, Исаака и Иакова и всех пророков в царствии божием,* а себя изгоняемыми вон (Лук. 13, 24—29).

37) Огонь пришел я низвесть на землю, и как желал бы, чтобы он уже возгорелся! Крещением должен я креститься; и как я томлюсь, пока сие совершиится. Думаете ли вы, что я пришел дать мир земле? Нет, говорю вам, но разделение и т. д. (Лук. 12, 49—52).

Из 50-го стиха этого текста можно заключить, что ужасные слова («огонь пришел я низвесть на землю, и как желал бы, чтобы он уже возгорелся!») Иисусом были сказаны под влиянием аффекта (смертельный страх, томление, страшный гнев на противников). В спокойном состоянии Иисус говорил другое, как можно видеть из следующего евангельского текста:

«Там (в селении Самарянском) не приняли его, потому что он имел вид путешествующего в Иерусалим. Видя то, ученики его Иаков и Иоанн сказали: господи! хочешь ли, мы скажем, чтобы огонь сошел с неба и истребил их, как и Илия сделал? Но он, обратившись к ним, запретил им и сказал: не знаю, какого вы духа; ибо сын человеческий пришел не губить души человеческие, а спасать»** (Лук. 9, 53—56).

38) Сын человеческий идет по предназначению; но горе тому человеку, которым он предается (Лук. 22, 22).

39) Итак сказал: некоторый человек высокого рода отправлялся в дальнюю страну, чтобы получить себе царство и возвратиться; призвав же десять рабов своих, дал

*) См. Мф. 11, 11...

**) См. выше цит. 8.

им 10 мин*) и сказал им: употребляйте их в оборот, пока я возвращусь. Но граждане ненавидели его и отправили вслед за ним послы, сказавши: «не хотим, чтобы он царствовал над нами». И когда возвратился, получив царство, велел призвать к себе рабов тех, которым дал серебро, чтобы узнать, кто что приобрел. Пришел первый и сказал: господин! мина твоя принесла десять мин. И сказал ему: хорошо, добрый раб; за то, что ты в малом был верен, возьми в управление десять городов. Пришел второй и сказал: господин! мина твоя принесла пять мин. Сказал и этому: и ты будь над пятью городами. Пришел третий и сказал: господин! вот твоя мина, которую я хранил, завернув в платок, ибо я боялся тебя, потому что ты человек жестокий: берешь, чело не клал, жнешь чего не сеял. Господин сказал ему: твоими устами буду судить тебя, лукавый раб! ты знал, что я человек жестокий, беру, чего не клал, и жну, чего не сеял; для чего ты не отдал серебра моего в оборот, чтобы я, пришед, получил его с прибылью? И сказал предстоящим: возьмите у него мину и дайте имеющему десять мин. Сказываю вам, что всякому имеющему дано будет, а у неимеющего отнимется и то, что имеет; врагов же моих тех, которые не хотели, чтобы я царствовал над ними, приведите сюда и избейте предо мною (Лук. 19, 12—28).**)

Эта притча, изложенная у евангелиста Матфея (25, 13—31) несколько иначе, как и всякая притча, конечно, — аллегория: упомянутые в ней таланты, мины, прибыль — не материальные, а духовные, но не подлежит никакому сомнению, что притча (т. е. аллегорическая сказка морально-поучительного характера), как по своей форме, так и по внутреннему содержанию, должна быть строго-нравственной; чего нельзя сказать об этой притче и о заключительных словах ее («всякому

*) Фунтов серебра.

**) См. выше, цит. 23 и примеч. к ней.

имеющему дано будет, а у неимеющего отнимется и то, что имеет»).**

40) И начал он говорить народу притчу сию: один человек насадил виноградник и отдал его виноградарям, и отлучился на долгое время; и в свое время послал к виноградарям раба, чтобы они дали ему плодов из виноградника; но виноградари, прибив его, отослали ни с чем. Еще послал другого раба; но они и этого, прибив и обругав, отослали ни с чем. И еще послал третьего; но они и того, изранив, выгнали. Тогда сказал господин винограднику: что мне делать? пошли сына моего влюбленного; может быть, увидевши его, постыдятся, но виноградари, увидев его, разсуждали между собой, говоря: это наследник; пойдем, убьем его, и наследство его будет наше. И, выведши его вон из виноградника, убили. Что же сделает с ними хозяин виноградника? Придет и погубит виноградарей тех и отдаст виноград другим. Слышавшие же это, сказали: да не будет! Но он, взглянув на них, сказал: что значит сие написанное: камень, который отвергли строители, тот самый сделался главою угла (Пс. 118, 22)? Всякий, кто упадет на тот камень, разобьется; а на кого он упадет, того раздавит (Лук. 20, 9—19).**)

41) И когда некоторые говорили о храме, что он украшен дорогими камнями и вкладами, он сказал: придут дни, в которые из того, что вы здесь видите, не останется камня на камне; все будет разрушено... Тогда сказал им: восстанет народ на народ и царство на царство; будут большие землетрясения по местам, и глады и моры, и ужасные явления и великие знамения с неба... Тогда находящиеся в Иерусалиме да бегут в горы; и кто в городе, выходи из него; и кто в окрестностях, не входи в него, потому что это дни отмщения, да исполнится все написанное. Горе же беременным и пытающим сосдами в те дни;

*) Эта притча имеет целью осудить евреев, отказавшихся от распространения религии среди язычников и похвалить за удачную пропаганду христиан. Прим. Н. П.

**) См. выше цит. 26.

ибо великое будет бедствие на земле и гнев на народ сей: и падут от острия меча.... люди будут изыхать от страха и ожидания бедствий, грядущих на вселенную, ибо силы небесные поколеблются, и тогда увидят сына человеческого, грядущего на облаке с силой и славой великою (Лук. 21, 5—28; см. Мф. 24, 1—31).

42) Некоторый человек был богат, одевался в порфирий и виссон и каждый день пиршествовал блестательно. Был также некоторый нищий, именем Лазарь, который лежал у ворот его в струпьях и желал напитаться крошками, падающими со стола богача, и псы, приходя, лизали струпья его. Умер нищий и отнесен был ангелами на будущи в муках, он поднял глаза свои, увидел вдали Авраама и Лазаря на лоне его, и, возопив, сказал: отче! умилосердись надо мною и пошли Лазаря, чтобы омочил конец перста своего в воде и прохладил язык мой, ибо я мучусь в пламени сем. Но Авраам сказал: чадо! вспомни, что ты получил уже доброе твое в жизни твоей, а Лазарь злое; ныне же он здесь утешается, а ты страдаешь; и сверх всего того между нами и вами утверждена великая пропасть, так-что хотяющие перейти отсюда к вам не могут, также и оттуда к нам не переходят. Тогда сказал он: так прошу тебя, отче, пошли его в дом отца моего, ибо у меня пять братьев; пусть он засвидетельствует им, чтобы и они не пришли в это место мучения. Авраам сказал ему: у них есть Моисей и пророки; пусть слушают их. Он же сказал: нет, отче Аврааме! но если кто из мертвых придет к ним, покажется. Тогда Авраам сказал ему: если Моисея и пророков не слушают, то если бы кто и из мертвых воскрес, не поверят (Лук. 16, 19—31).

В этой притче мы имеем проповедь крайней жестокости: отец Авраам, отличавшийся необыкновенной добротой и мягкостью сердца, тот самый Авраам, который, будучи на земле, усердно и весьма настойчиво молился) за много-грешных и жестоко-*

*) См. Быт. 18, 23 — 33.

сердных жителей Содома *), в этой притче, будучи на небе, отвергает мольбу богача-страдальца послать к нему Лазаря, чтобы омочил конец пальца своего в воде для охлаждения языка его, — человека, пылающего в неугасимом огне. Первый мотив отказа Авраама (*«Ты получил уже доброе твое в жизни твоей, а Лазарь злое; ныне же он здесь утешается, а ты страдаешь»*) есть не что иное, как жестокое издевательство над мучением человека, а второй мотив (*«великая пропасть»*) неоснователен: при желании Авраама, Лазарь мог бы перешагнуть через пропасть. Авраам отказывает богачу-страдальцу и во второй просьбе — послать к его братьям Лазаря, который бы своим свидетельством о том, что творится в геенне огненной, спас их от страдальных мучений. Мотив отказа столь же неоснователен, как и предыдущий, ибо не подлежит сомнению, что слова человека с того света, очевидца блаженства праведных в раю и мучений грешников в геенне огненной, могут сильнее влиять на человека и скорее довести его до покаяния, чем слова Моисея и пророков....

43) Подобно будет царство небесное девяти девам, которые, взяв светильники свои, вышли навстречу жениху; из них пять было мудрых и пять неразумных. Неразумные, взяв светильники свои, не взяли с собою масла; мудрые же вместе со светильниками своими взяли масла в сосудах своих; и как жених замедлил, то задремали все и уснули. Но в полночь раздался крик: «вот жених идет, выходите на встречу ему». Тогда встали все девы те и поправили светильники свои. Неразумные же сказали мудрым: «дайте нам вашего масла, потому что светильники наши гаснут». А мудрые отвечали: «чтобы не случилось недостатка и у нас и у вас, пойдите лучше к продающим и купите себе». Когда же пошли они покупать, пришел жених, и готовые вошли с ним на брачный пир,

*) См. Быт. 18, 20 и Иезек. 16, 49.

и двери затворились. После приходят и прочие девы и говорят: «господи! господи! отвори нам». Он же сказал им в ответ: истинно говорю вам: не знаю вас (Мф. 25, 1—13).

Наказания, по справедливости, достойны не неразумные девы, забывшие взять с собой на всякий случай масла, а мудрые за нарушение слов Иисуса: «просиящему у тебя дай и от хотящего занять у тебя не отвращайся» (Мф. 5, 42; Лук. 6, 30)... А потому к атрибутам евангельского царства небесного можно еще прибавить несправедливость....

44) Истинно, истинно говорю тебе: если кто не рождается свыше, не может увидеть царствия божия (Иоан 3, 3).

45) Он сказал им: вы от низких, я от высших; вы от мира сего, я не от сего мира; потому я и сказал вам, что вы умрете во грехах ваших; ибо, если не уверуете, что это я, то умрете во грехах ваших (Иоан 8, 23—25).

46) Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во мне, и я в нем, тот приносит много плода, ибо без меня не можете делать ничего; кто не пребудет во мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет; а такие ветви собирают и бросают в огонь, и они сгорают (Иоан 15, 5—7).

47) Не дивитесь сему; ибо наступает время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат глас сына божия; и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло — в воскресение осуждения (Иоан 5, 28—30).

48) Как отец воскрешает мертвых и оживляет, так и сын оживляет, кого хочет (Иоан 5, 21).

49) Иисус же сказал им: истинно говорю вам: если не будете есть плоти сына человеческого и пить крови его, то не будете иметь в себе жизни. Ядущий мою плоть и пьющий мою кровь имеет жизнь вечную; и я воскрешу его в последний день (там-же, 6, 53—55).

50) Я есмь дверь: кто войдет мною, тот спасется, и войдет и выйдет, и пажить найдет (Иоан 10, 9).

51) Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры и т. д.

у Матфея — 8 раз (23, 13—30); у Луки — 5 раз (11, 42—53).

52) Опять сказал им Иисус: Я отхожу, и будете искать меня, и умрете во грехе вашем; куда я иду, туда вы не можете придти (Иоан 8, 21).

53) Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет (Марк. 16, 16).

54) Да придет на вас вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови Авеля праведного до крови Захарии, сына Варахиина, которого вы убили между храмом и жертвенником. Истинно говорю вам, что все сие придет на род сей (Мф. 23, 35—37).

55) Да взыщется от рода сего кровь всех пророков, пролитая от создания мира, от крови Авеля до крови Захарии, убитого между жертвенником и храмом. Ей, говорю вам, взыщется от рода сего (Лук. 11, 50—52).

56) Когда же придет сын человеческий во славе своей и все святые ангелы с ним, тогда сядет на престоле славы своей. И соберутся пред ним все народы; и отделят одних от других, как пастырь отделяет овец от козлов, и поставит овец по правую сторону, а козлов по левую. Тогда скажет царь тем, которые по правую сторону его: «приидите, благословленные отца моего, наследуйте царство, уготованное вам от создания мира, ибо алкал я, и вы дали мне есть; жаждал, и вы напоили меня; был странником, и вы приняли меня; в темнице был, и вы пришли ко мне»... Тогда скажет и тем, которые по левую сторону: «идите от меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный диаволу и ангелам его, ибо алкал я, и вы не дали мне есть; жаждал, и вы не напоили меня; был странником, и не приняли меня; был наг, и не одели меня; болен и в темнице, и не посетили меня»... И пойдут они в муку вечную, а праведники в жизнь вечную (Мф. 25, 31—46).

Евангельских текстов, в которых говорится о том, что Иисус проповедывал вражду, ненависть, жестокую карательную месть — 70.

* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

**По мнению Иисуса
отец небесный одинаково благ ко всем людям
(к добрым и злым):**

1) Да будете сынами отца вашего небесного; ибо он повелевает солнцу своему восходить над злыми и добрыми и посыпает дождь на праведных и неправедных. Ибо если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? Не то же ли делают и мытари? И если вы приветствуете только братьев ваших, что особенного делаете? Не так ли поступают и язычники? Итак, будьте совершенны, как совершенен отец ваш небесный (Мф. 5, 45—48).

2) Вы любите врагов ваших... и будете сынами все-всего; ибо он благ и к неблагодарным и злым. Итак, будьте милосерды, как и отец ваш милосерд (Лук. 7, 35—37).

Имеем только 2 евангельских текста, в которых говорится о том, что отец небесный одинаково благ ко всем людям (к добрым и злым).

**По мнению Иисуса
отец небесный благ только к добрым, а злых
строго карает:**

1) Когда стоите на молитве, прощайте, если что имеете на кого, дабы и отец ваш небесный простил вам согрешения ваши. Если же не прощаете, то и отец ваш небесный не простит вам согрешений ваших (Мк. 11, 25—27; Мф. 6, 14—16).

2) Тогда государь его призывает его и говорит: злой раб! весь долг тот я простили тебе, потому что ты упросил меня; не надлежало ли и тебе помиловать товарища твоего, как и я помиловал тебя? И, разгневавшись, государь его отдал его истязателям, пока не отдаст ему всего долга. Так и отец мой небесный поступит с вами, если не простит каждый из вас от сердца брату своему согрешений его (Мф. 18, 32—35).

3) Какою мерой мерите, такою же отмерится и вам (Лук. 6, 38; Мф. 7, 2).

4) Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, делаете его сыном геенны, вдвое худшим вас (Мф. 23, 15).*)

5) Я есть истинная виноградная лоза, а отец мой — виноградарь. Всякую у меня ветвь, не приносящую плода, он отсекает; и всякую, приносящую плод очищает, чтобы более принесла плода (Иоан 15, 1—3).

6) Воля пославшего меня есть та, чтобы всякий, видящий сына и верующий в него, имел жизнь вечную; и я воскрешу его в последний день (там-же, 6, 40).

7) Что же сделает с ними господин виноградника? приидет и погубит виноградарей тех, и отдаст виноградник другим. Слышавшие же это, сказали: да не будет! Но он, взглянув на них, сказал: что значит сие написанное: «камень, который отвергли строители, тот самый сделался главою угла» (Пс. 118, 22)? Всякий, кто упадет на тот камень, разобьется, а на кого он упадет, того раздавит (Лук. 20, 15—19; Мф. 21, 40—45).

8) Придут дни, в которые из того, что вы здесь видите, не останется камня на камне; все будет разрушено... Тогда сказал им: восстанет народ на народ, и царство на царство. Будут большие землетрясения по местам, и глады и моры, и ужасные явления, и великие знамения с неба.... Тогда находящиеся в Иудее да бегут в горы; и кто в городе, выходит из него;; и кто в окрестностях, не входи в него, потому что это дни отмщения, да исполнится все написанное. Горе же беременным и пытающимся сосцами в те дни; ибо великое будет бедствие на земле и гнев на народ сей. И падут от остряя меча и т. д. (Лук. 21, 6—25; Марк. 13, 8—26; Мф. 24, 7—30).

9) Если же раб тот, будучи зол, скажет в сердце своем: «не скоро придет господин мой», и начнет бить товарищей своих и есть и пить с пьяницами, — то придет го-

*) Любопытно, что евангельский автор не знает, что еврейство отказалось от пропаганды учения, и предполагает у евреев те же стремления («принести плод»), что и у христиан его времени.
Прим. Н. П.

сподин раба того в день, в который он не ожидает, и в час, в который не думает; и разсечет его, и подвергнет его одной участи с лицемерами; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 24, 48—51; Лук. 12, 45—49).

10) Говорю же вам, друзьям моим: не бойтесь убивающих тело и потом не могущих ничего больше сделать. Но скажу вам, кого бояться: бойтесь того, кто, по убиению, может ввернуть в геенну: ей, говорю вам, того бойтесь (Лук. 12, 4—6).

11) А если кто не примет вас и не послушает слов ваших, то, выходя из дома, или из города того, отрясите прах от ног ваших. Истинно говорю вам: отраднее будет земле Содомской и Гоморрской в день суда, нежели городу тому (Мф. 10, 14—16; Марк. 6, 11).

12) Как было во дни Ноя, так будет и во дни сына человеческого: ели, пили, женились, выходили замуж, до того дня, как вошел Ной в ковчег, и пришел потоп, и погубил всех. Так же, как было и во дни Лота: ели, пили, покупали... Но в день, в который Лот вышел из Содома пролился с неба дождь огненный и серный, и истребил всех. Так будет и в тот день, когда сын человеческий явится.... Вспомните жену Лота (Лук. 17, 26—33; Мф. 24, 37—40).

13) Сказка о блаженстве Лазаря в раю и мучениях богача в геенне огненной (Лук. 16, 19—31).

14) Если соблазняет тебя рука твоя, отсеки ее: лучше тебе увечному войти в жизнь, нежели с двумя руками идти в геенну, в огонь неугасимый, где червь их не умирает, и огонь не угасает. И если нога твоя соблазняет тебя, отсеки ее: лучше тебе войти в жизнь хромому, нежели с двумя ногами быть ввержену в геенну, в огонь неугасимый, где червь их не умирает, и огонь не угасает. И если глаз твой соблазняет тебя, вырви его: лучше тебе с одним глазом войти в царствие божие, нежели с двумя глазами быть ввержену в геенну огненную, где червь их не умирает, и огонь не угасает (Марк. 9, 43—49; Мф. 18, 8—10).

15) Кто скажет «безумный», подлежит геенне огненной (Мф. 5, 22).

16) Верующий в сына имеет жизнь вечную; а не верующий в сына не увидит жизни, но гнев божий пребывает на нем (Иоан 3, 36).

Евангельских текстов, в которых говорится о том, что, по мнению Иисуса, отец небесный благ только к добрым, а злых строго карает, 24.

В этих 24-х текстах отец небесный упоминается или подразумевается. Но Иисус говорит: 1) Мое учение — не мое, но пославшего меня (Иоан 7, 16); 2) я ничего не могу говорить сам от себя. Как слышу, так и сужу и т. д. (там-же, 5, 30).

Иисус, кроме того, отождествляет себя с отцом*); посему к этим 24-м текстам можно и должно присоединить большую часть тех вышеупомянутых 70-ти евангельских текстов, в которых говорится о том, что Иисус проповедывал вражду, ненависть, жестокую карательную месть.

Таким образом, всех евангельских текстов, в которых говорится о том, что, по мнению Иисуса, отец небесный благ только к добрым, а злых строго карает, — более 80-ти.

Еще: в Евангелии есть одно прекрасное изречение Иисуса: «царствие божие внутрь вас есть» (Лук. 17, 21), но ему, этому изречению, сильно противоречат несколько евангельских притчей, начинающихся словами: «царство небесное подобно», «подобно царство небесное» и кончающихся сущием страшных наказаний и мучений (тьма внешняя, истребление злых, печь огненная, закрытие дверей в зал, где происходит шир, плач и скрежет зубов). В сокращенном виде получится следующее: евангельское царство небесное подобно.... инквизиционной камере, находящейся в соседстве с

*) См. Иоан. 8, 25; 10, 30; 20, 28—30; 14, 8—12.

Евангельский Иисус.

роскошным залом, в котором происходит блестящий пир...

При этакой проповеди крайней нетерпимости*), ненависти, жестокой карательной мести удивительно ли, что христианство в конечном результате не мир, не любовь принесло миру, но меч и огонь: непримируемую вражду, религиозные войны, крестовые походы, инквизицию, жесточайшую травлю и истребление людей?....

ДРУГИЕ ПРОТИВОРЕЧИЯ В ЕВАНГЕЛИИ.

Молитва:

1) Когда молишься, не будь, как лицемеры, которые любят в синагогах и на углах улиц, останавливаясь, молиться, чтобы показаться перед людьми... Ты же, когда молишься, войди в комнату твою и, затворив дверь твою, помолись отцу твоему... А молясь, не говорите лишнего, как язычники; ибо они думают, что в многословии своем, будут услышаны. Не уподобляйтесь им; ибо знает отец ваш, в чем вы имеете нужду, прежде вашего прошения у него. Молитесь же так: Отче наш, сущий на небесах! Да святится имя твое; да приидет царствие твое; да будет воля твоя и на земле, как на небе. Хлеб наш насущный дай нам на сей день; и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим. И не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого. Ибо твое есть царство и сила и слава во веки (Мф. 6, 5—14; см. Лук. 11, 1—5).

В этом тексте — 9 стихов. 8-й стих говорит против молитвы, ибо если отец небесный знает, в чем люди имеют нужду, прежде их прошения у него, то всякая молитва, всякое прошение, обращенное к нему, является чистой бессмыслицей и праздно-

* См. Марк. 16, 16; Иоан. 3, 36.

Противоречия в Евангелии.

39

словием, за празднословие же человек, по словам Иисуса, даст ответ в день суда (Мф. 12, 36).

Все остальные 8 стихов говорят за молитву, т. е. за празднословие... В этом тексте приводится молитва, составленная и предложенная Иисусом.

В Евангелии есть еще тексты, говорящие за молитву:

2) Истинно также говорю вам, что если двое из вас согласятся на земле просить о всяком деле, то, чего бы ни попросили, будет им от отца моего небесного (Мф. 18, 19).

3) Сей же род (бесы) изгоняется только молитвою и постом (Мф. 17, 21; Мк. 9, 29).

4) Все, чего ни попросите в молитве с верою, получите (Мф. 21, 22; Мк. 11, 24).

5) Молитесь, чтобы не случилось бегство ваше зимою (Мк. 13, 18).

6) Смотрите, бодрствуйте, молитесь (там-же, 13, 33; 14, 38).

7) Молитесь, чтобы не случилось бегство ваше зимою, или в субботу (Мф. 24, 20).

8) Сказал также им притчу о том, что должно всегда молиться и не унывать (Лук. 18, 1).

9) Пришедши же на место, сказал им: молитесь, чтобы не власть в искушение (там-же, 22,40; Мф. 26, 41; Мк. 14, 38).

10) Просите, и дано будет вам; ищите, и найдете; стучите, и отворят вам. Ибо всякий просящий получает, и ищущий находит, и стучащему отворят. Есть ли между вами такой человек, который, когда сын его попросит у него хлеба, подал бы ему камень? И, когда попросит рыбы, подал бы ему змею? Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благия давать детям вашим, тем более отец ваш небесный даст блага просящим у него (Мф. 7, 7—12; Лук. 11, 9—14).

Сам Иисус молился, и весьма «прилежно» молился.

11) Утром, встав весьма рано, вышел; и удалился в пустынное место, и там молился (Марк. 1, 35).

12) И, отпустив их, пошел на гору помолиться (там же, 6, 40).

13) Он уходил в пустынные места и молился (Лук. 5, 16).

14) В те дни взошел он на гору помолиться, и пробыл всю ночь в молитве^{*)} к Богу (Лук. 6, 12).

15) В одно время, когда он молился в уединенном месте, и ученики были с ним, он спросил их: за кого почтает меня народ? и т. д. (там-же, 9, 18).

16) Случилось, что, когда он в одном месте молился и перестал, один из учеников его сказал ему: Господи! научи нас молиться, как Иоанн научил учеников своих. Он сказал им: когда молитесь, говорите отче наш и т. д. (Лук. 11, 1—5).

17) Потом приходит с ними Иисус на место, называемое Гефсимания, и говорит ученикам: посидите тут, пока я пойду, помолюсь там (Мф. 26, 36; Мк. 14—32).

18) Тогда говорит им Иисус: душа моя скорбит смертельно; побудьте здесь, и бодрствуйте. И, отошед немногоП, пал на лицо свое, молился и говорил: отче мой! если возможно, да минует меня чаша сия; впрочем, не как я хочу, но как ты. И приходит к ученикам, и находит их спящими, и говорит Петру: так ли не могли вы один час бодрствовать со мною?.... Еще, отошед в другой раз, молился, говоря: отче мой! если не может чаша сия миновать меня; чтобы мне не пить ее, да будет воля твоя. И, пришедши, находит их опять спящими; ибо у них глаза отяжелели. И, оставив их, отошел опять и помолился в третий раз, сказав то же слово (Мф. 26, 38—45; Мк. 14, 32—41).

19) Сам отошел от них на вержение камня и, преклонив колена, молился, говоря: отче! о, если бы ты благоволил пронести чашу сию мимо меня! впрочем, не моя воля, но твоя да будет. Явился же ему ангел с небес, и

^{*)} См. Мф. 6, 7.

укреплял его. И, находясь в борении, прилежнее молился; и был пот его, как капли крови, падающие на землю. Встав от молитвы, Он пришел к ученикам, и нашел их спящими от печали (Лук. 22, 41—46).

У Матфея (26, 43) и Марка (14, 40) сказано, что Иисус нашел своих учеников спящими по той причине, что у них глаза отяжелели; у Луки же (22, 45) сказано, что Иисус нашел их спящими от печали.

20) Или думаешь, что я не могу теперь умолить отца моего, и он представит мне более, нежели двенадцать легионов ангелов? Как же сбудутся писания, что так должно быть? (Мф. 26, 53—55).

Эти слова Иисуса не соответствуют действительности: ведь он молился отцу своему, молился *прилежно* настолько, что, по свидетельству евангелиста Луки, «пот его был, как капли крови, падающие на землю», и не мог умолить отца: *ему явился онгел для укрепления*, а не для защиты. Молитвы же его в Гефсимании неосновательны еще^{*)} потому, что он знал сказанное в писаниях, что «так должно быть», а следовательно, его моления «пронести чашу сию мимо» являются противлением воле отца, ропотом, попыткой склонить отца отменить предназначеннное им...

За молитву — 28 евангельских текстов; против молитвы — один только стих.

Пост.

1) Так же, когда поститесь, не будьте унылы, как лицемеры, ибо они принимают на себя мрачные лица, чтобы показаться людям постыдившимися. Истинно говорю

^{*)} См. выше цит. 1-ю, примеч.

вам, что они уже получают награду свою. А ты, когда постишься, помажь голову свою и умой лицо тво, чтобы явиться постящимся не пред людьми, но пред отцом твоим, который втайне; и отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно (Мф. 6, 16—19).

В этом тексте Иисус учит, как надо поститься, а следовательно текст этот — за пост.

2) Тогда приходят к нему ученики Иоанновы и говорят: почему мы и фарисеи постимся много, а твои ученики не постятся? И сказал им Иисус: могут ли печалиться сыны чертога брачного, пока с ними жених? Но придут дни, когда отнимется у них жених, и тогда будут они поститься (Мф. 9, 14—16).

3) Ученики Иоанновы и фарисейские постились. Приходят к нему и говорят: почему ученики Иоанновы и фарисейские постятся, а твои ученики не постятся? И сказал им Иисус: могут ли поститься сыны чертога брачного, когда с ними жених? Доколе с ними жених, не могут поститься. Но придут дни, когда отнимется у них жених; и тогда будут поститься, в те дни (Мк. 2, 18—21).

4) Они же сказали ему: почему ученики Иоанновы постятся часто и молитвы творят, также и фарисейские, а твой едят и пьют? Он сказал им: Можете ли вы заставить сынов чертога брачного поститься, когда с ними жених? Но придут дни, когда отнимется у них жених; и тогда будут поститься в те дни (Лук. 5, 33—36).

Последние три текста (2, 3, 4-й) решительно говорят против поста для сынов чертога брачного (т. е. для учеников).

5) Когда они пришли к народу, то подошел к нему человек, и преклоняя пред ним колена, сказал: господи! помилуй сына моего; он с новолуния беснуется и тяжко страдает; ибо часто бросается в огонь и часто в воду. Я приводил его к ученикам твоим, и они не могли исцелить его. Иисус же, отвечая, сказал: о, род неверный и развращенный, доколе буду с вами? доколе буду терпеть вас? приведите его ко мне сюда. И запретил ему Иисус; и бес вышел из него; и отрок исцелился в тот час. Тогда

ученики, приступив к Иисусу наедине, сказали: почему мы не могли изгнать его? Иисус же сказал им: по неверию вашему; ибо истинно говорю вам: если вы будете иметь веру с горчичное зерно, и скажете горе сей: «пereиди отсюда туда», — и она перейдет; и ничего не будет невозможного для вас. Сей же род изгоняется только молитвою и постом (Мф. 17, 14—22).

Это происшествие у других евангелистов изложено несколько иначе:

6) Один из народа сказал в ответ: Учитель! я привел к тебе сына моего, одержимого духом немым. Где ни схватывает его, повергает его на землю, и он испускает пену, и скрежещет зубами своими, и цепенеет. Говорил я ученикам твоим, чтобы изгнали его; и они не могли. Отвечая ему, Иисус сказал: о, род неверный! доколе буду с вами? доколе буду терпеть вас? приведите его ко мне. И привели его к нему... Иисус, видя, что сбегается народ, запретил духу нечистому, сказав ему: дух немой и глухой. Я повелеваю тебе выйти из него и впредь не входи в него... И как вошел Иисус в дом, ученики его спрашивали его наедине: почему мы не могли изгнать его? И сказал им: сей род не может выйти иначе, как от молитвы и поста (Мк. 9, 17—30; Лук. 9, 38—43).

У евангелистов не сказано «молитвою или постом», а сказано «молитвою и постом», из чего следует, что для изгнания бесов требуются и молитва, и пост. Поститься же ученики Иисуса не имели возможности «пока с ними жених». Этим достаточно объясняется тот факт, что они не могли изгнать беса, а потому надо признать, что Иисус своими ругательными и обидными словами по адресу учеников («о, род неверный и развращенный! доколе буду с вами? доколе буду терпеть вас?») проявил высшую несправедливость, как если бы кто обругал и оскорбил своего подчиненного за то, что тот не сделал нужной для его славы работы, в то время как руки его были крепко связаны...

Книжники и фарисеи:

З а.

1) Говорю вам, если праведность ваша не превзойдет праведности книжников и фарисеев, то вы не войдете в царство небесное (Мф. 5, 20).

Из этого текста легко заключить, что Иисус — хорошего мнения о книжниках и фарисеях, что он считает их праведными, но требует у своих учеников, чтобы они были более праведны, чем книжники и фарисеи, если хотят войти в царство небесное, так как праведность книжников и фарисеев недостаточна для того, чтобы ввести их в царство небесное.

Скажут, что, по мнению Иисуса, праведность книжников и фарисеев, раз она не могла ввести их в царство небесное, была далеко не высокой марки. Нет, отвечу я: Иисус мог считать их праведность весьма высокой, не уступающей праведности тех, которых он считал великими праведниками, Моисея, например. Вот интересный текст: «истинно говорю вам: из рожденных женами не возставил больший Иоанна Крестителя; но меньший в царстве небесном больше его» (Мф. 11, 11; Лук. 7, 28). Иисус, как мы видим, самого высокого мнения о Иоанне, и, несмотря на это, этот последний, как можно заключить из слов Иисуса: «меньший в царстве больше его», не удостоился занять какое-нибудь местечко в царстве небесном. Удивительно ли после этого, что книжники и фарисеи, если даже они праведны, как Моисей, или Иоанн, не могут, по мнению Иисуса, войти в царство небесное?...

Итак, доказано, что вышеприведенный текст из Евангелия от Матфея (5, 20) говорит за книжников и фарисеев.

Против книжников и фарисеев:

1в) Приступили фарисеи и саддукеи и, искушая его, просили показать им знамение с неба. Он же сказал им в ответ... Лицемеры, различать лице неба вы умеете, а знамений времен не можете? Род лукавый и прелюбодеянный знамения ищет, и знамение не дается ему, кроме знамения Ионы пророка (Мф. 16, 1—5); 12, 38—41; см. Мк. 8, 11—13 и Лук. 11, 29).

2) Потом спрашивают его фарисеи и книжники: зачем ученики твои не поступают по преданию старцев, но неумытыми руками едят хлеб? Он сказал им в ответ: хорошо пророчествовал о вас, лицемерах, Исаия, как написано: люди сии чтут меня устами; сердце же их далеко отстоит от меня. Но тщетно чтут меня, уча учениям, заповедям человеческим (Исаия, 29, 13); ибо вы, оставив заповедь божию, держитесь предания человеческого, омовения кружек и чащ, и делаете многое другое, сему подобное и т. д. (Мк. 7, 5—9; Мф. 15, 1—10).

3) Когда говорил это, один фарисей просил его к себе обедать. Он пришел и возлег. Фарисей же удивился, увидев, что он не умыл рук перед обедом. Но господь сказал ему: ныне вы, фарисеи, внешность чаш и блюда очищаете; а внутренность ваша исполнена хищения и лукавства.... Но горе вам, фарисеям, что даете десятину с мяты, руты и всяких овощей, и нерадите о суде и любви божией.... Горе вам, фарисеям.... Горе вам, фарисеям.... Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры.... На это некто из законников сказал ему: учитель! говоря это, ты и нас обижашь. Но он сказал: и вам, законникам, горе, что налагаете на людей бремена неудобносимые, а сами и одним перстом своим не дотрагиваетесь до них.... Да взыщется от рода сего кровь всех пророков.... Горе вам, законникам и т. д. (Лук. 11, 37—53; см. Мк. 12, 38—41).

4) Тогда Иисус начал говорить народу и ученикам своим и сказал: на Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи. Итак, все, что они велят вам соблюдать, со-

блудайте и делайте; по делам же их не поступайте, ибо они говорят, и не делают. Связывают бремена тяжелые и неудобносимые и возлагают на плеча людям, а сами не хотят и перстом двинуть их.... Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры... Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что поедаете домы вдов и лицемерно долго молитесь: за то примете тем большее осуждение... Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры.... змии, порождения ехиднин! как убежите вы от осуждения в геенну?.. Да придет на вас вся кровь праведная и т. д. (Мф. 23, 1—36).

В последних двух текстах Иисус упрекает книжников и фарисеев в недостойном поведении (лицемерии, хищении и проч. и проч.) и проклинает их страшным проклятием. Заслужили ли книжники и фарисеи такого отношения к себе или нет — об этом речь будет ниже.

Почитай отца и мать:

1) И вот некто, подошедши, сказал ему: Учитель благий! что сделать мне, чтобы иметь жизнь вечную?... Он же сказал ему: что ты называешь меня благим?... Если же хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди. Говорит ему: какие? Иисус же сказал: не убивай; не прелюбодействуй; не кради; не лжесвидетельствуй; *почтай отца и мать* (Исх. 20, 12—17; Второзак. 5, 16—18); и: люби ближнего своего, как самого себя (Лев. 19, 18). Юноша говорит ему: все это сохранил я от юности своей и т. д. (Мф. 19, 16—21; Мк. 10, 17—20).

Мы видим, что Иисус, по свидетельству двух евангелистов, считает исполнение заповеди Моисея «почтай отца твоего и мать твою» необходимым условием для того, чтобы войти в жизнь вечную.

2) Тогда приходят к Иисусу Иерусалимские книжни-

ки и фарисеи и говорят: зачем ученики твои преступают предания старцев? ибо не умывают рук своих, когда едят хлеб. Он же сказал им в ответ: зачем и вы преступаете заповедь божию ради предания вашего? ибо бог заповедал: «почттай отца и мать» (Исх. 20, 12); и «злословящий отца или мать смертию да умрет» (Исх. 21, 17). А вы говорите: если кто скажет отцу или матери: «дар богу то, чем бы ты от меня пользовался», тот может и не почтить отца своего или мать свою. Таким образом вы устранили заповедь божию преданием вашим (Мф. 15, 1—7).

В этом тексте Иисус ясно говорит, что бог заповедал: «почттай отца и мать».

Считаю нужным заметить, что книжники и фарисеи, вопреки утверждению Иисуса, никогда не говорили: если кто скажет отцу или матери: «дар богу то, чем бы ты от меня пользовался», тот может и не почтить отца своего или мать свою, а говорили противоположное. В трактате «Нэдарим» ясно сказано, что нельзя клясться нарушить заповедь божию, и что такая клятва не имеет никакого значения, так что упрек, брошенный Иисусом своим противникам, как незаслуженный, должен быть признан несправедливым.

Эпизод этот у другого евангелиста изложен несколько иначе:

3) Собрались к нему фарисеи и некоторые из книжников, пришедшие из Иерусалима. И, увидев некоторых из учеников его, евших хлеб нечистыми, т. е. неумытыми руками, укоряли. Ибо фарисеи и все Иудеи, держась предания старцев, не едят, не умыв тщательно рук. И пришедши с торта, не едят, не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовение чаш, кружек, котлов и скамей. Потом спрашивают его фарисеи и книжники: зачем ученики твои не поступают по преданию старцев, но неумытыми руками едят хлеб? Он сказал им в ответ... — Ибо вы, оставив заповедь божию, держитесь предания человеческого, омове-

ния чаш, и кружек, и делаете многое другое, сему подобное. И сказал им: хорошо ли, что вы отменяете заповедь божию, чтобы соблюсти свое предание? Ибо Моисей сказал: «почтитай отца своего и мать свою» (Исх. 20, 12); и: «злословящий отца или мать смертию да умрет» (Исх. 21, 17). А вы говорите: кто скажет отцу или матери: «корван^{*}», то-есть дар богу то, чем бы ты от меня пользовался», тому вы уже попускаете ничего не делать для отца своего или матери своей, устранив слово божие преданием вашим, которое вы установили; и делаете многое, сему подобное. И призвав весь народ, говорил им и т. д. (Марк. 7, 1—14).

В этом тексте весьма важны, как мы дальше увидим, слова Иисуса: «тому вы уже попускаете ничего не делать для отца своего или матери своей». Важно также и то, что Иисус, кроме заповеди «почтитай отца своего и мать свою», приводит еще слова Моисея: «злословящий отца или мать смертию да умрет», которые, на первый взгляд, могут казаться лишними.

Не почттай отца и матери:

1) Другой же из учеников его сказал ему: господи! позволь мне прежде пойти и похоронить отца моего. Но Иисус сказал ему: иди за мною и предоставь мертвым погребать своих мертвцевов (Мф. 8, 21—23).

2) А другому сказал: следуй за мною. Тот сказал: господи! позволь мне прежде пойти и похоронить отца моего. Но Иисус сказал ему: предоставь мертвым погребать своих мертвцевов; а ты иди, благовестуй царствие божие. Еще другой сказал: я пойду за тобою, господи! но прежде позволь мне проститься с домашними моими.

^{*}) Правильнее «корбан».

Но Иисус сказал ему: никто, возложивший руку свою на плуг и озирающийся назад, не благонадежен для царствия божия (Лук. 9, 59—62).

3) Не думайте, что я пришел принести вам мир на землю; не мир пришел я принести, но меч. Ибо я пришел разделить человека с отцем его, и дочь с матерью ея, и невестку со свекровью ея (Мф. 10, 34—36; Лук. 12, 51—54).

4) Когда же он творил к народу, мать и братья его стояли вне дома, желая говорить с ним. И некто сказал ему: вот, мать твоя и братья твои стоят вне, желая говорить с тобою. Он же сказал в ответ говорившему: кто мать моя? и кто братья мои? И указав рукой своею на учеников своих, сказал: вот мать моя и братья мои; ибо кто будет исполнять волю отца моего небесного, тот мне брат и сестра, и мать (Мф. 12, 46—50).

5) И пришли мать и братья его, и, стоя вне дома, послали к нему звать его. Около него сидел народ. И сказали ему: вот мать твоя, и братья твои, и сестры твои, вне дома, спрашиваают тебя. И отвечал им: кто мать моя и братья мои? И, обозрев сидящих вокруг себя, говорит: вот мать моя и братья мои; ибо, кто будет исполнять волю божию, тот мне брат, и сестра, и мать (Мк. 3, 31—35).

6) И пришли к нему мать и братья его; и не могли подойти к нему, по причине народа. И дали знать ему: мать и братья твои стоят вне, желая видеть тебя. Он сказал им в ответ: мать моя и братья мои суть слушающие слово божие и исполняющие его (Лук. 8, 19—22).

7) И начал Петр говорить ему: вот, мы оставили все и последовали за тобою. Иисус сказал в ответ: истинно говорю вам: нет никого, кто оставил бы дом, или братьев, или сестер, или отца, или мать, или жену, или детей, или земли ради меня и евангелия, и не получил бы ныне, во времена сие, среди гонений, во сто крат более домов, и братьев, и сестер, и отцов, и матерей, и детей, и земель, а в веке грядущем жизни вечной (Мк. 10, 28—31; Лук. 18, 28—31; Мф. 19, 27—30).

^{4*)} Г. Бендер. Евангельский Иисус.

В этом тексте слова Иисуса в передаче евангелиста Марка («нет никого, кто оставил бы дом или братьев, или сестер, или отца, или мать, или жену, или детей, — и не получил бы — во сто крат более домов, и братьев, и сестер, и отцов, и матерей») странно звучат... Однако, он благоразумно пропустил слова «и жен»... Лука же и Матфей, передают эти слова Иисуса более осторожно (см. там).

8) На третий день был брак в Кане Галилейской, и мать Иисуса была там. Был также зван Иисус и ученики его на брак. И как недоставало вина, то мать Иисуса говорит ему: вина нет у них. Иисус говорит ей: что мне и тебе, жено?*) (Иоан. 2, 1—4).

9) При кресте Иисуса стояла мать его... Иисус, увидев мать и ученика тут стоящего, которого любил, говорит матери своей: жено! се, сын твой. Потом говорит ученику: се мать твоя (Иоан. 19, 25—27).

Из вышеприведенных слов Иисуса в передаче Марка («а вы говорите: кто скажет отцу или матери: «корван, то-есть дар богу то, чем бы ты от меня пользовался», тому вы уже попускаете ничего не делать для отца своего или матери своей» (Марк. 7, 11—13) явствует, что, по мнению Иисуса, слова Моисея: «почитай отца твоего и мать твою» означают: делай для своих родителей все, что можешь, заботься о них. Ясно, значит, что запрещение Иисуса одному ученику похоронить его отца, а другому проститься с домашними, в числе которых могли быть и родители его, его слова: «Я пришел разделить человека с отцем его и дочь с матерью ея», а также его обещание щедрой награды (много отцев и матерей) тому, кто оставит отца, или мать, явно противоречат заповеди: «почитай отца твоего и мать твою».

Скажут: Иисус запретил одному ученику похо-

*) Т. е. что тебе до меня? или (по переводу Остервальда): что общего между мною и тобою?

ронить отца, другому проститься с домашними и обещал щедрую награду тому, кто оставит родителей, потому, что он не хотел, чтобы его ученики тратили на заботу о родителях драгоценное время, нужное для благовествования царства божия. На это я отвечу: *Иисус, по его словам*^{*)} был послан для благовествования царства божия; однако, он нашел время для того, чтобы есть и пить с мытарями и грешниками (Мф. 9, 11), чтобы обедать у фарисея (Лук. 11, 37), чтобы пойти на брак в Кане Галилейской (Иоан. 2, 1), а также в дом мытаря Левия, который сделал для него большое угождение (Лук. 5, 29)....

Еще: желая сразить своих противников, Иисус не ограничился указанием на заповедь: «почттай отца твоего и мать твою», а приводит еще слова Писания: «злословящий отца или мать, смертью да умрет». Этим он несомненно хотел сказать, что книжники и фарисеи, говорящие: «кто скажет отцу или матери: «корван, то-есть дар богу то, чем бы ты от меня пользовался», тому вы уже попускаете ничего не делать для отца своего или матери своей», — учат людей не только нарушить заповедь «почттай отца своего и мать свою», но и злословить отца и мать, т. е. совершив грех, влекущий за собою смертную казнь. Но если обрызгание к отцу или к матери со словами «дар богу то, чем бы ты от меня пользовался» считать смертным грехом, то еще с большим основанием должно считать смертным грехом: а) оставление родителей без погребения; б) оставление родителей без помощи и поддержки; с) нежелание Иисуса видеть свою мать и говорить с нею, когда она пришла к нему; д) крайне непочтительное обращение Иисуса к матери своей: «что мне и тебе, жено (женщи-на)?» и: «жено! се, сын твой».

*) См. Лук. 4, 43.

Если бы Иисус отдал себе отчет в своих поступках и словах, касающихся заповеди «почтай отца и мать» и вдумался бы в них, то он, наверно, ужаснулся бы: он узнал бы тогда, что по его собственным словам (Мф. 5, 19), он малейшим наречется в царстве небесном, и что он сам произнес себе смертный приговор...

Ненавидь отца и мать:

Если кто приходит ко мне, и не возненавидит отца своего, и матери, и жены, и детей, и братьев, и сестер, а притом и самой жизни своей, тот не может быть моим учеником (Лук. 14, 26)...

Что бог сочетал, того человек да не разлучает:

Подошли фарисеи и спросили, искушая его: позволительно ли, разводиться мужу с женой? Он сказал им в ответ: что заповедал Моисей? Они сказали: Моисей позволил писать разводное письмо и разводиться. Иисус сказал в ответ: по жестокосердию вашему он написал вам сию заповедь. В начале же создания, бог мужчину и женщину сформировал их (Быт. 1, 27). Посему оставит человек отца своего и мать, прилепится к жене своей, и будут два одною плотию (Быт. 2, 24), так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что бог сочетал, того человек да не разлучает (Мк. 10, 2—10; Мф. 19, 3—7).

Что бог сочетал, то человек да разлучает.

Тогда Петр, отвечая, сказал ему: вот мы оставили все и последовали за тобою; что же будет нам? Иисус же сказал им: истинно говорю вам, что вы — и всякий, кто оставит дома, или братьев, или сестер, или отца, или мать,

или жену, или детей, или земли ради имени моего, получит во сто крат, и наследует жизнь вечную (Мф. 19, 27—30; Мк. 10, 28—31; Лук. 18, 28—31)...

Достойно внимания то, что у двух евангелистов (Матфея и Марка) оба текста, касающиеся отношения человека к своей жене, помещены в одной и той же главе (у Мф. в 19-й гл., у Мк. в 10). Не понимаю, как это евангелисты не заметили этого противоречия.

Отношение Иисуса к язычникам:

1) Не давайте святыни псам, и не бросайте жемчуга вашего пред свиньями, чтобы они не попростили его ногами своими и, обратившись*), не растерзали вас (Мф. 7, 6).

Иисус, будучи узким националистом и малосведущим в иудейских науках, ошибочно думал, что нравственное учение иудаизма партикуляристично, а не универсально (см. мою «Этику иудаизма», стр. 187—200). И вот, он, учит иудеев не давать святыни псам и не бросать жемчуга перед свиньями, т. е. не знакомить язычников с учением иудеев, чтобы они не попростили этого учения своими ногами и обратившись (в иудейство) не растерзали их, как это сделали Кутим (Самаряне), которые приняли иудейство (II Цар. 17, 24—29), а впоследствии жестоко преследовали иудеев своими ложными доносами, обращенными к персидским царям и к Александру Македонскому. Что это толкование слов Иисуса верно, можно видеть из следующих трех цитат:

2) Сих двенадцать послал Иисус и заповедал им, говоря: на путь к язычникам не ходите и в город Самарян-

*) Подразумевается: в иудейство.

ский не входите; а идите наилучше к погибшим овцам дома Израэлева. Ходя же, проповедуйте, что приблизилось царство небесное Мф. 10, 5—8).

В этом тексте уже ясно говорится о язычниках и самарянах, которые после принятия иудейства продолжали служить языческим богам (II Цар. 17, 33).

3) И вот женщина Хананеянка, вышедши из тех мест, кричала ему: помилуй меня, господи, сын Давидов! дочь моя жестоко беснуется. Но он не отвечал ей ни слова. И ученики его, приступивши, просили его: отпусти ее, потому что кричит за нами. Он же сказал в ответ: Я послан только к погибшим овцам дома Израэлева. А она, подошедши, кланялась ему и говорила: господи! помоги мне. Он же сказал в ответ: не хорошо взять хлеб у детей и бросить псам. Она сказала: так, господи! но и псы едят крохи, которые падают со стола господ их. Тогда Иисус сказал ей в ответ: о, женщина! велика вера твоя; да будет тебе по желанию твоему. И исцелилась дочь ея в тот час (Мф. 15, 22—29).

У другого евангелиста этот эпизод изложен несколько иначе:

4) Услышала о нем женщина, у которой дочь одержима была нечистым духом, и, пришедши, пришла к ногам его. А женщина та была язычница, родом Сирофиникиянка; и просила его, чтобы изгнал беса из ее дочери. Но Иисус сказал ей: дай прежде насытиться детям; ибо не хорошо взять хлеб у детей и бросить псам. Она же сказала ему в ответ: так, господи! но и псы под столом едят крохи у детей. И сказал ей: за это слово пойди; бес вышел из твоей дочери (Мк. 7, 25—30).

Из последних двух цитат ясно видно, что Иисус считает иудеев детьми, а язычников — псами..

Еще: Иисус категорически заявил, что он послан только к погибшим овцам дома Израэлева, а потому исцеление Иисусом язычницы, если даже вера ее матери очень велика, должно быть признано нарушением воли отца небесного. О побуди-

тельной причине такого нарушения речь будет ниже.

5) Если же не послушает их (тот, кто согрешил против тебя), скажи церкви; а если и церкви не послушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь (Мф. 18, 17).

Из слов Иисуса: «да будет он тебе, как язычник и мытарь» можно видеть, с какой презрительностью и презрением он относился к язычникам и мытарам.*)

1) И во всех народах**) прежде должно быть проповедано Евангелие (Мк. 13, 10).

2) Приходит он в город Самарийский, называемый Сихарь.... Приходит женщина из Самарии почерпнуть воды. Иисус говорит ей: дай мне пить. Женщина Самарянская говорит ему: как ты, будучи иудей, просишь пить у меня, самарянки? ибо иудеи с самарянами не сообщаются***) Иисус сказал ей в ответ: если бы ты знала дар божий, и кто говорит тебе: «дай мне пить», то ты сама просила бы у него, и он дал бы тебе воду живую... Женщина говорит ему: господи! вижу, что ты пророк. Отцы наши поклонялись на этой горе; а вы говорите, что место, где должно поклоняться, находится в Иерусалиме. Иисус

*) Автор этих пяти евангельских изречений проводит еврейский взгляд на распространение учения; поэтому и число апостолов — 12, так как они посыпаются к 12 коленам Израилевым. Другие же евангельские тексты отражают взгляд христианский в пользу миссии, и число апостолов — 70 по числу народов мира (согласно еврейскому преданию). Самый язык этих мест и обозначение евреев не «домом Израилевым» или «народом», а «иудеи» показывает нееврейское происхождение этих мест. Прим. Н. П.

**) Т. е. в народе иудейском и языческих. См. подобные выражения у Матфея (28, 19), у Марка (16, 15), у Луки 10, 1) и у Мф. 24, 14).

***) См. «Этику иудаизма», стр. 212 след.

говорит ей: поверь мне, что наступает время, когда и не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться отцу. Вы не знаете, чему кланяетесь, а мы знаем: ибо спасение от иудеев. Но настанет время, и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться отцу в духе и истине (Иоан. 4, 5—25).

Текст этот заключает в себе внутреннее противоречие: рядом с универсализмом («не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться отцу», ст. 21, и: «истинные поклонники будут поклоняться отцу в духе и истине» и т. д., ст. 23, 24) проповедывается партикуляризм («спасение от иудеев», ст. 22).

3) На это (на вопрос законника: «а кто мой ближний?»), сказал Иисус: некоторый человек шел из Иерусалима в Иерихон, и попался разбойникам, которые сняли с него одежду, израили его и ушли, оставив его едва живым. По слухам один священник шел тою дорогою, и, увидев его, прошел мимо. Также и левит, быв на том месте, подошел, посмотрел, и прошел мимо. Самарянин же некто, проезжая, нашел на него и, увидев его, сжался. И, подошедши, перевязал ему раны, возливая масло и вино; и, посадив его на своего осла, привез его в гостиницу, и позаботился о нем. А на другой день, отъезжая, вынул два динария, дал содержателю гостиницы, и сказал ему: позабочься о нем; и если издержишь что более, я, когда возвращусь, отдам тебе. Кто из этих троих, думашь ты, был ближний попавшемуся разбойникам? Он (законник) сказал: оказавший ему милость. Тогда Иисус сказал ему: иди, и ты поступай так же. (Лук. 10, 30—38).

В этом тексте восхваляется милосердие и человеческое самарянином, который ставится выше не только обычных иудеев, но и их духовных вождей.*)

*) Евангельский текст рассказывает о самарянине подвергся искалечению: евреи делили и доселе делают народ не на «священников, левитов и самарян», а на «священников, левитов и израильтян». Кто-то не понял специфического значения слова «изра-

4) Есть у меня и другие овцы, которые не сего двора; и тех надлежит мне привести: и они услышат голос мой, и будет одно стадо и один пастырь (Иоан. 10, 16).

Ницше в своем сочинении «Так говорил Заратустра» пишет приблизительно следующее: «идеал Иисуса — одно стадо и один пастырь, а мой идеал — одно стадо и никакого пастыря.*» Слова Ницше об идеалах Иисуса способны вызвать удивление у всякого, кто критически читал Евангелие, анализировал прочитанное и вдумывался в него, ибо для такого читателя ясно, что об идеалах Иисуса не может быть и речи — и в самом деле: в виду многочисленных и вопиющих противоречий в Евангелии, а также в виду того, что Иисус ясно выразил нежелание, чтобы народ понял его слова**), никто, даже первый в мире мудрец, не сможет с прочным основанием сказать, чему он сочувствовал, какие принципы были ему по душе, чему он искренно учил. И тут мы не знаем, что хотел Иисус сказать словами «одно стадо и один пастырь»: ведь эти слова в устах Иисуса не выражают идеи братства народов под верховным руководством одного идеального духовного вождя, как можно было бы ожидать, ибо в той главе, в которой приводятся эти слова, 8-ю стихами выше, читаем другие слова, насквозь пропитанные желчью, ядом и самохвалством. Вот эти слова: «Все, сколько их ни проходило предо мною***) суть воры и разбойники; но овцы не послушали их. Я есмь дверь: кто

ильянин» и произвольно заменил его «самарянином», хотя оставил дорогу «из Иерусалима в Иерихон», где самарянин делает нечто. Прим. Н. П.

*) Точных выражений Ницше я не помню, мысль же его хорошо помню.

**) Ниже это будет доказано.

***) Значит и Моисей, закон которого он считает святым, не нарушимым..

войдет мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пожить найдет. Вор приходит только для того, чтобы украсть, убить и погубить. Я пришел для того, чтоб имели жизнь и имели с избытком. Я есмь пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овцед. А наемник не пастырь, которому овцы не свои, видит приходящего волка, и оставляет овец, и бежит; и волк расхищает овец, и разгнояет их. А наемник бежит, потому, что наемник, и не радит об овцах. Я есмь пастырь добрый; и знаю моих, и мои знают меня. Как отец знает меня, так и я знаю отца» (Иоанн. 10, 8—16). Ну, разве так говорит, так может говорить проповедник мира, проповедник идеи братства народов?...

Если возьмем слова «одно стадо и один пастырь», помещенные в 16 стихе 10 главы (Еванг. от Иоанна), в связи с предыдущими 8-ю стихами, в которых Иисус изрыгает хулу на духовных вождей, быть может, не одного только народа и превозносит себя, у нас будет основание думать, что он считал для себя важным сказать, «и будет один пастырь», но нашел нужным прибавить слова «одно стадо» для того, чтобы прикрыть свое славолюбие, властолюбие и самохвальство...

Возмездие:

Вы слышали, что сказано: «око за око и^{*)} зуб за зуб» (Исх. 21, 24). А я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую; и кто захочет судиться с тобою, и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду; и кто принудит тебя идти с ним одно поприще, иди с ним два (Мф. 5, 38—42; Лук. 6, 29).

^{*)} В еврейском тексте нет слова «и».

Текст этот решительно говорит против возмездия всякого рода: мести, наказания и проч.

1) Каким судом судите, таким будете судимы; и каюю мерою мерите, такую и вам будут мерить (Мф. 7, 2).

В этом тексте ясно выражена идея строгого возмездия: мера за меру, око за око, зуб за зуб, удар за удар....

2) Приидет сын человеческий во славе отца своего с ангелами своими; и тогда воздаст каждому по делам его (Мф. 16, 27).

«Око за око, зуб за зуб» — это не что иное, как воздаяние каждому по делам его. Итак, если Иисус, «корткий и смиренный сердцем», «сын божий», «пастырь добрый, полагающий жизнь свою за овец», проповедник любви, считает справедливым воздаяние каждому по делам его, кольми паче надо считать справедливым сказанное суровым законодателем Моисеем «око за око, зуб за зуб».

Удивляться тому, что Иисус, считая справедливым, «во славе отца своего», воздать каждому по делам его, восстает против слов Моисея «око за око, зуб за зуб», нечего, ибо он, видно, рассуждал так, как рассуждал тот римлянин, который сказал: Quod licet Iovi, non licet bovi, т. е., что может позволять себе сын божий, то не дозволено смертному законодателю Моисею....

Отношение Иисуса к ученикам своим:

1) Вы соль земли... Вы свет мира. Не может укрыться город, стоящий на верху горы... Так да светит свет ваш перед людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли отца вашего небесного (Мф. 5, 13—17).

2) И призвав двенадцать учеников своих, он дал им власть над нечистыми духами, чтобы изгонять их и врачевать всякую болезнь и всякую немощь... Больных исцеляйте, прокаженных очищайте, мертвых воскрешайте, бесов изгоняйте (Мф. 10, 1—9; Мк. 6, 7; Лук. 9, 1—3).

3) Ваши же блаженны очи, что видят, и уши ваши, что слышат, ибо истинно говорю вам, что многие пророки и праведники желали видеть, что вы видите, и не видели, и слышать, что вы слышите, и не слышали (Мф. 13, 16—18; Лук. 10, 23—25).

4) Вам дано знать тайны царствия божия, а тем внешним все бывает в притчах (Мк. 4, 11).

5) Пришедши же в страны Кесарии Филипповой, Иисус спрашивал учеников своих: за кого люди почитают меня, сына человеческого? Они сказали: одни за Иоанна Крестителя, другие за Илию, а иные за Иеремию, или за одного из пророков. Он говорит им: а вы за кого почитаете меня? Симон же Петр, отвечая, сказал: Ты Христос, сын бога живого. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин; потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но отец мой, сущий на небесах. И я говорю тебе: ты — Петр,* и на сем камне я со здам церковь мою, и врата ада не одолеют ее. И дам тебе ключи царства небесного; и что свяжешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах (Мф. 16, 18—20; Мк. 8, 27—30).

6) Когда же они обедали,** Иисус говорит Симону Петру: Симон Ионин! любишь ли ты меня больше, нежели они? Петр говорит ему: так, господи! Ты знаешь, что я люблю тебя. Иисус говорит ему: паси апостолов моих. Еще говорит ему в другой раз: Симон Ионин! любишь ли ты меня? Петр говорит ему: так, господи! Ты знаешь, что я люблю тебя. Иисус говорит ему: паси овец моих. Говорит ему в третий раз: Симон Ионин! любишь ли ты

* Камень.

**) Это было уже после мнемого воскресения Иисуса.

меня? Петр опечалился, что в третий раз спросил его: «любишь ли меня?» и сказал ему: господи! ты знаешь все; ты знаешь, что я люблю тебя. Иисус говорит ему: паси овец моих (Иоан. 21, 15—18).

Иисус, как мы видели, называет своих учеников «солью земли», «светом мира»; дает им самые широкие права: изгонять бесов, врачевать всякую болезнь, всякую немощь, очищать прокаженных и воскрешать мертвых; говорит, что им (как придворным), в противоположность внешним, которым все бывает в притчах, дано знать тайны царствия божия; что их очи блаженны, что многие пророки и праведники желали видеть, что они видят, и не видели, и слышать, что они слышат, и не слышали; к Петру же он особенно благоволит, ставит его выше всех других учеников своих: назначает его камнем для созидания церкви своей; обещает дать ему ключи царства небесного и предоставляет ему исключительные права связывать и разрешать все по своему усмотрению. И этого мало: Иисус после «воскресения» весьма торжественно, театрально, поручает Петру пасти своих апостолов, овец своих.

Все это свидетельствует о том, что Иисус считал своих учеников глубоко-верующими, необыкновенными праведниками, святыми, способными на самоотвержение, на всякий моральный подвиг.

Совсем иное мы увидим в следующих евангельских текстах:

1) И, когда он вошел в лодку, за ним последовали ученики его. И вот, сделалось великое волнение на море, так что лодка покрывалась волнами; а он спал. Тогда ученики его, подошедши к нему, разбудили его и сказали: господи! спаси нас; тонем! И говорит им: что вы так боязливы, маловерные? Потом, встав, запретил ветрам и морю, и сделалась великая тишина (Мф. 8, 24—27; Мк. 4, 36—40; Лук. 8, 22—26).

2) И тотчас понудил учеников своих войти в лодку и отправиться вперед на другую сторону к Бифсаиде, пока он отпустит народ... — Вечером лодка была посреди моря, а он один на земле. И увидел их бедствующих в плавании, потому что ветер им был противный. Около же четвертой стражи ночи подошел к ним, идя по морю, и хотел миновать их. Они, увидев его идущего по морю, подумали, что это призрак, и вскричали. Ибо все видели его и испугались. И тотчас заговорил с ними сказав им: это я, не бойтесь. И вошел к ним в лодку; и ветер утих. И они чрезвычайно изумлялись в себе и дивились. Ибо не вразумились чудом над хлебами, потому что сердце их было окаменено (Мк. 6, 45—53).

3) И тотчас понудил Иисус учеников своих войти в лодку и отправиться прежде его на другую сторону, пока он отпустит народ... — А лодка была уже на середине моря, и ее было волнами, потому что ветер был противный. В четвертую же стражу ночи пошел к ним Иисус, идя по морю. И ученики, увидев его идущего по морю, встревожились и говорили: это призрак. И от страха вскричали. Но Иисус тотчас заговорил с ними сказал: ободрийтесь; это я, не бойтесь. Петр сказал ему в ответ: Господи! если это ты, повели мне прийти к тебе по воде. Он же сказал: иди. И, вышедши из лодки, Петр пошел по воде, чтобы подойти к Иисусу. Но, видя сильный ветер, испугался и, начав утопать, закричал: господи! спаси меня. Иисус тотчас простер руку, поддержал его и говорит ему: маловерный, зачем ты усумнился? (Мф. 14, 22—32).

4) Ядущий мою плоть и пиющий мою кровь имеет жизнь вечную; и я воскрешу его в последний день... — Сей-то есть хлеб, спешший с небес. Не так, как отцы ваши ели манну, и умерли: ядущий хлеб сей жив будет вовек. Сие говорил он в синагоге, уча в Капернауме. Многие из учеников его, слыша то, говорили: Какие странные слова! кто может это слушать? Но Иисус, зная сам в себе, что ученики его ропщут на то, сказал им: это ли соблазняет вас?... — Но есть из вас некоторые неверующие. Ибо Иисус от начала знал, что есть неверующие и кто пре-

даст его (Иоан. 6, 54—65).

5) Когда они пришли к народу, то подошел к нему человек и преклоняя пред ним колена, сказал: господи! помилуй сына моего... — Я приводил его к ученикам твоим, и они не могли исцелить его. Иисус же, отвечая, сказал: о род неверный и развращенный! доколе буду с вами? доколе буду терпеть вас?... Тогда ученики, приступив к Иисусу наедине, сказали: почему мы не могли изгнать его? Иисус же сказал им: по неверию вашему; ибо истинно говорю вам: если вы будете иметь веру с горчичное зерно и скажете горе сей: «перейди отсюда туда», — и она передет; и ничего не будет невозможного для вас (Мф. 17, 14—21).

6) И сказали апостолы господу: умножь в нас веру. Господь сказал: если бы вы имели веру с зерном горчичное и сказали смоковнице сей: «исторгнись и пересадись в море», то она послушалась бы вас (Лук. 17, 5—7).

Из слов Иисуса: «если бы вы имели веру с зерном горчичное» (Лук. 17, 6) и: «если вы будете иметь веру с горчичное зерно» (Мф. 17, 20) явствует, что, по его мнению, апостолы не имели веры с горчичное зерно...

7) С того времени Иисус начал открывать ученикам своим, что ему должно идти в Иерусалим и много пострадать от старейшин и первосвященников и книжников, и быть убиту, и в третий день воскреснуть. И, отозвав его, Петр начал прекословить ему: будь милостив к себе, господи! да не будет этого с тобою. Он же, обратившись, сказал Петру: отойди от меня, Сатана! ты мне соблазн; потому что думаешь не о том, что божие, но что человеческое (Мф. 16, 21—24).

8) Тогда говорит им Иисус: Все вы соблазнитесь о мне в эту ночь, ибо написано: поражу^{*)} паstryя и рассеются овцы стада^{**)} (Зах. 13, 7). — Петр сказал ему в ответ: если и все соблазняется о тебе, я никогда не соблазнюсь. Иисус сказал ему: истинно говорю тебе, что

^{*)} В еврейском тексте: «порази», а не «поражу».

^{**)} В еврейском тексте нет слова «стада».

в эту ночь, прежде нежели пропоет петух, трижды отречешься от меня. Говорит ему Петр: хотя бы надлежало мне и умереть с тобою, не отрекусь от тебя. Подобное говорили и все ученики (Мф. 26, 31—36; Мк. 14, 27—32; Лук. 22, 33—35).

У евангелиста Иоанна этот эпизод изложен так:

9) Симон Петр сказал ему: господи! куда ты идешь? Иисус отвечал ему: куда я иду, ты не можешь теперь за мною идти, а после пойдешь за мною. Петр сказал ему: господи! почему я не могу идти за тобою теперь? я душу мою положу за тебя. Иисус отвечал ему: душу твою за меня положишь? истинно говорю тебе: не пропоет петух, как отречешься от меня трижды (Иоан. 13, 36—38).

Иисус, как мы видели, называет своих учеников *маловерными, родом неверным и разверащенным; упрекает их в том, что не имеют веры даже с горчичное зерно;* что, по словам Иоанна, любимого ученика Иисуса, последний знал, что его ученики *ропщут на его слова, и сказал им, что есть между ними неверующие, а по словам Марка, сердце учеников было окаменено.* Мы так-же видели, что Иисус называет Петра, которому он вручает ключи царства небесного и поручает пасти овец своих, — *маловерныи, сатаною, соблазнителем, думающим не о том, что божие, но о том, что человеческое, и говорит, что прежде нежели пропоет петух, Петр трижды отречется от него.*

Все это свидетельствует о том, что Иисус считал своих учеников *людьми морально-несостоятельными, духовными банкротами.* Такими они и оказались на самом деле, как можно видеть из следующих цитат:

10) Петр же сидел вне на дворе. И подошла к нему одна служанка и сказала: и ты был с Иисусом Галилеином. Но он отрекся перед всеми, сказав: не знаю, что ты говоришь. Когда же он выходил за ворота, увидела его другая, и говорит бывшим там: и этот был с Иисусом Назореем. И он опять отрекся с клятвою, что не знает

сего человека. Немного спустя подошли стоявшие там и сказали Петру: точно и ты из них, ибо и речь твоя отличает тебя. Тогда он начал клясться и божиться, что не знает сего человека. И вдруг запел петух. И вспомнил Петр слово, сказанное ему Иисусом: «Прежде нежели пропоет петух, трижды отречешься от меня». И, вышедши вон, плакал горько (Мф. 26, 69—75; Мк. 14, 66—72; Лук. 22, 55—63; Иоан. 18, 17—28).

Петр не только отрекся от Иисуса, в лице которого он открыл «Христа», сына бога живого» (Мф. 16, 16—18), но еще: а) *своими ложными словами: «не знаю что ты говоришь», сказанными одной служанке и: «не знаю сего человека», сказанными другой, он нарушил одну из заповедей Моисея: «удалайся от лжи»* (Исх. 23, 7), которые высоко ценил открытый им «Христос, сын бога живого»; б) говоря о Иисусе, как об обыкновенном человеке (*«сего человека»*), он оскорбил, хулил «христа», сына бога живого»; с) *своей двукратной клятвой и божбой он нарушил сразу две заповеди: 1) заповедь Моисея (Исх. 20, 7; Второзак. 5, 11) и 2) заповедь Христа, запрещающего всякую клятву* (Мф. 5, 33—38; д) *своим отречением он, согласно словам Иисуса* (Мф. 16, 25; Лук. 17, 33), *потерял, погубил свою душу.*

Чтобы надлежащим образом оценить поведение Петра в ту достопамятную ночь, надо помнить слова Петра, сказанные Иисусу: «хотя бы надлежало мне и умереть с тобою, не отрекусь от тебя» (Мф. 26, 35); «господи! с тобою я готов и в темницу и на смерть идти» (Лук. 22, 33); «я душу мою положу за тебя» (Иоан. 13, 37).

Интересен иронический ответ Иисуса: «душу твою за меня положишь?» (там-же, ст. 38)...

По словам Марка, после того, как запел петух. Петр начал плакать (Мк. 14, 72), а по словам Матфея, (26, 75) и Луки (22, 62) горько плакал.

* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

Но надо признать, что никакими слезами нельзя смыть такой позор...

По свидетельству апостола Павла, *Петр был лицемером*.

Вот слова Павла:

11) Когда же Петр пришел в Антиохию, то я лично противостоял ему, потому что он подвергался нареканию. Ибо, до прибытия некоторых от Иакова, ел вместе с язычниками; а когда те пришли, стал таиться и устраиваться, опасаясь обрезанных. Вместе с ним лицемерили и прочие иудеи, так что даже Варнава был увлечен их лицемерием. Но когда я увидел, что они не прямо поступают по истине евангельской, то сказал Петру при всех: если ты, будучи иудеем, живешь по язычески, а не по иудейски, то для чего язычников принуждаешь жить по иудейски? Мы по природе иудеи, а не из язычников грешники (Посл. апост. Павла к Галатам 2, 11—16).

Один из учеников Иисуса совершил большое преступление:

12) И пошел Иуда Искариот, один из двенадцати, к первосвященникам,* чтобы предать его им (Мк. 14, 10; Лук. 22, 3—5; Мф. 26, 14—16).

Все ученики Иисуса оказались малодушными трусами:

13) Тогда все ученики, оставив его, бежали (Мф. 26, 56).

14) Тогда, оставив его, все бежали. Один юноша, завернувшись по нагому телу в покрывало, следовал за ним; и воины схватили его. Но он, оставив покрывало, нагой убежал от них (Мк. 14, 50—53).

Мы видели, что все ученики Иисуса своим поведением в ту ночь выдали себе *testimonium paupertatis.***

*) У иудеев, когда существовал храм, был только один первосвященник.

**) Свидетельство о бедности.

Мытари:

Если же не послушает их, скажи церкви, а если и церкви не послушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь (т. е. как самый последний человек) (Мф. 18, 17).

1) Истинно говорю вам, что мытаres и блудницы вперед вас (первосвященников и старейшин народа) идут в царство божие. Ибо пришел к вам Иоанн путем праведности, и вы не поверили ему, а мытаres и блудницы поверили ему;**) вы же, и видев это, не раскаялись после, чтобы поверить ему (Мф. 21, 31—33).

В этом тексте о мытарях говорится далеко не так, как о презренных.

Тут являются два серьезных вопроса: 1) Как объяснить то, что мытаres, которых народ ненавидел за грабеж, и к которым сам Иисус относился с презрением, а также и блудницы идут в царство божие вперед первосвященников и старейшин народа, большая часть которых отличались праведностью и ученостью? 2) Как объяснить то, что праведник Иоанн Креститель, как можно заключить из слов Иисуса: «меньший в царствии божием больше его» (Лук. 7, 28; Мф. 11, 11), не попал в царствие божие, а многогрешные мытаres и блудницы попадают туда?

Ответ на первый вопрос имеем в 32-м стихе 21 гл., Мф. («пришел к вам Иоанн путем праведности, и вы не поверили ему, **») а мытаres и блудницы поверили ему и т. д.). Иисус, значит, пускает мытарей и блудниц в царство божие вперед первосвященников и старейшин народа в виде награды

*) См. Лук. 7, 29.

**) См. Лук. 7, 30.

за то, что они поверили Иоанну Крестителю, который превозносил до небес идущего за ним Иисуса. а первосвященники и старейшины народа не поверили Иоанну...

Ответить на 2-й вопрос можно, по моему, только предположением, что Иисус, когда говорил о преимуществе мытарей и блудниц перед первосвященниками и старейшинами народа, забыл то, что говорил о Иоанне Крестителе.

2) И весь народ, слушавший его и мытари воздали славу богу, крестившись крещением Иоанновым. А фарисеи и законники отвергли волю божию о себе, не крестившись от него. Тогда господь сказал: с кем сравняют людей рода сего? и кому они подобны? Они подобны детям, которые сидят на улице, кличут друг друга и говорят: «мы играли вам на свирели, и вы не плясали; мы пели вам плачевые песни, и вы не плакали». Ибо пришел Иоанн Креститель: ни хлеба не ест, ни вина не пьет; и говорите: «в нем бес». Пришел сын человеческий: ест, пьет; и говорите: вот человек, который любит есть и пить вино, друг мытарям и грешникам (Лук. 7, 29—35; Мф. 11, 16—20; 3, 4).

В этом тексте Иисус выражает свое недовольство по поводу разговоров о том, что он любит есть и пить вино, и что он друг мытарям и грешникам. Но разве эти разговоры были лишены основания? ведь нельзя не признать, что Иисус тем, что он и его ученики ели и пили с мытарями и грешниками (Мф. 9, 11; Лук. 5, 30), своим пристрастным отношением к мытарям и блудницам (Лук. 21, 31), которое является следствием того, что они «плясали, когда им играли на свирели, и плакали, когда им пели плачевые песни», дал повод к подобным разговорам.

Иисус крестил:

1) После сего пришел Иисус с учениками своими в землю Иудейскую, и там жил с ними, и крестил (Иоан. 3, 22).

2) И пришли к Иоанну, и сказали ему: Равви, тот, который был с тобою при Иордане и о котором ты свидетельствовал, вот он крестит, и все идут к нему (там же, ст. 26).

Иисус не крестил:

Когда же узнал Иисус о дошедшем до фарисеев слухе, что он более приобретает учеников и крестит, нежели Иоанн, — хотя сам Иисус не крестил, а ученики его, — то оставил Иудею и пошел опять в Галилею (там же, 4, 1—4).

Получается: Иисус крестил и не крестил..

За и против:

Кто не со мною, тот против меня; и кто не собирает со мною, тот расточает (Мф. 12, 30; Лук. 11, 23).

При сем Иоанн сказал: учитель! мы видели человека, который именем твоим изгоняет бесов, а не ходит за нами. Иисус сказал: не запрещайте ему; ибо никто, сотворивший чудо именем моим, не может вскоре злословить меня. Ибо, кто не против вас, тот за вас (Мк. 9, 38—41; Лук. 9, 49—51).

Даром:

Больных исцеляйте, прокаженных очищайте... Даром получили, даром давайте (Мф. 10, 8).

Не даром:

1) Не берите с собою ни золота, ни серебра, ни меди в пояса свои, ни сумы на дорогу, ни двух одежд, ни обуви, ни посоха. Ибо трудящийся достоин пропитания. В какой бы город или селение ни вошли вы, наведывайтесь, кто в нем достоин, и там оставайтесь, пока не выйдете (Мф. 10, 9—12).

Смысл этого текста: Не берите ничего в дорогу, да и нужды вам нет брать с собою что-нибудь на дорогу, ибо вы, как трудящиеся, достойны того, чтобы вас кормили и доставляли вам все необходимое. Когда придете в какое-нибудь место, узнавайте, кто в нем страннолюбец, и там живите себе *на всем готовом*, пока не выйдете. Все это ясно изложено у Луки.

2) Не берите ни мешка, ни сумы, ни обуви, и никого на дороге не приветствуйте. В какой дом войдете, сперва говорите: «мир дому сему». И если будет там сын мира, то почиет на нем мир ваш; а если нет, то к вам возвратится. В доме же том оставайтесь, ешьте и пейте, что у них есть: ибо, трудящийся достоин награды за труды свои.. И если придете в какой город, и примут вас, ешьте, что вам предложат (Лук. 10, 4—9).

В этом тексте ясно сказано: «есьте и пейте, что у них есть» и: «есьте, что вам предложат».

Должен заметить, что фраза «трудящийся достоин награды», не совсем верно переведена с греческого. Слово «*misthos*» греческого текста означает: плата за труды. Совершенно правильно перевели эту фразу Лютер и Остервальд. Лютер переводит: «ein Arbeiter ist seines Lohnes werth». Der Lohn — плата. Остервальд переводит: «l'ouvrier est digne de son salaire». Le salaire — заработка плата. Итак, надо перевести эту фразу: трудящийся достоин платы за труды свои. Эти слова Иисуса явно противоречат его словам: «даром давайте». См. еще Лук. 8, 2—4.

Замечу еще, что текст этот заключает в себе внутреннее противоречие: слова «есьте и пейте, что у них есть» (ст. 7), противоречат словам: «есьте, что вам предложат» (ст. 8); ведь возможно, что принимающие учеников Иисуса предложат им сухой хлеб, в то время, когда у них есть рыба и мясо.

«Похвала глупости»:

- 1) Блаженны ищущие духом; ибо их есть царство небесное (Мф. 5, 3; Лук. 6, 20).
- 2) В то время, продолжая речь, Иисус сказал: славлю тебя, отче, господи неба и земли, что ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам (Мф. 11, 25; Лук. 10, 21).
- 3) В то время ученики приступили к Иисусу и сказали: кто больше в царстве небесном? Иисус призвался, поставил его посередине их, и сказал: истинно, говорю вам: если не обратитесь *) и не будете как дети **), не войдете в царство небесное (Мф. 18, 1—4).

4) Приносили к нему детей, чтобы он прикоснулся к ним; ученики же не допускали приносящих. Увидев то, Иисус вознегодовал и сказал им: пустите детей приходить ко мне и не препятствуйте им; ибо таковых есть царствие божие. Истинно, говорю вам: кто не примет царствия божия как дитя, ***) тот не войдет в него (Мк. 10, 13—16).

В этих текстах восхваляется невежество, глупость, которая, как сказал еще древний мудрец (Притч. 14, 15), делает человека способным верить всяческому абсурду...

Похвала хитрости и догадливости:

- 1) Сказал же и к ученикам своим: один человек был богат, и имел управителя, на которого донесено было ему, что расточает имение его. И, призвав его, сказал ему: «что это я слышу о тебе? дай отчет в управлении твоем, ибо ты не можешь больше управлять». Тогда управи-

**) В новую веру, т. е. если не уверуете в сына божия.

***) Как блаженные ищущие духом, т. е. слепо, без рассуждения, без критики.

тель сказал сам себе: «что мне делать? господин мой отнимает у меня управление домом: я попать не могу, просять стыжусь. Знаю, что сделать, чтобы приняли меня в дома свои, когда отставлен буду от управления домом». И, призвав должников господина своего, каждого дорожнь, сказал первому: «сколько ты должен господину моему?» Он сказал: «сто мер масла». И сказал ему: «возьми твою расписку, и садись скорее, напиши пятьдесят». Потом другому сказал: «а ты сколько должен?» Он отвечал «сто мер пшеницы». И сказал ему: «возьми твою расписку, и напиши: восемьдесят». И похвалил господин управителя неверного, что догадливо поступил; ибо сыны века сего догадливее сынов света в своем роде. И я говорю вам: приобретайте себе друзей богатством неправедным, чтобы они, когда обницаете, приняли вас в вечные обители и т. д. (Лук. 16, 1—10).

2) Вот, я посыпаю вас, как овец среди волков: итак, будьте мудры, как змии, и прости, как голуби (Мф. 10, 16).

3) И, приступив, ученики сказали ему: для чего притчами говоришь им (простому народу)? Он сказал им в ответ: для того, что вам дано знать тайны царства небесного, а им (т. е. нищим духом), не дано. Ибо, кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет. Потому говорю им притчами, что они видя не видят, и слыша не слышат, и не разумеют. И сбывается над ними пророчество Исаии, которое говорит: «слухом услышите, и не уразумеете; и глазами смотреть будете, и не увидите. Ибо отрублено сердце людей сих, и ушами с трудом слышат и т. д. (Ис. 6, 9—11). Ваши же блаженны очи, что видят, и уши ваши, что слышат. Ибо истинно, говорю вам, что многие пророки и праведники желали видеть, что вы видите, и не видели, и слышать, что вы слышите, и не слышали (Мф. 13, 10—19; Лук. 8, 9—11).

В этом тексте ясно говорится, что только ученикам Иисуса, т. е., богатым духом, дано знать тайны

царствия небесного, а не нищим духом, т. е. простому, невежественному народу, как сказал тот же Иисус в нагорной проповеди (Мф. 5, 3). Точно также не нищим, а богатым духом дается тут блаженство в удел.

На вопрос: почему многие пророки и праведники, которых нельзя причислять к нищим духом, ждали видеть то, что видели ученики Иисуса, и не видели, и слышать то, что те слышали, и не слышали? Я отвечу: потому, что они не были учениками Иисуса и не верили в него. В ответ на возражение: «но ведь пророки и названные праведники жили до появления Иисуса, а, следовательно, были лишены возможности быть его учениками и верить в него», я укажу на слова Иисуса: «отца не знает никто, кроме сына, и кому сын хочет открыть» (Мф. 11, 27), и скажу, что там, где царствует произвол, *ничего искать логичности и справедливости...*

4) Подобно будет царство небесное десяти девам, которые, взяв светильники свои, вышли на встречу жениху. Из них пять было мудрых, и пять неразумных. Неразумные, взяв светильники свои, не взяли с собою масла. Мудрые же, вместе со светильниками, взяли масла в сосудах своих... Пришел жених, и готовые вошли с ним на брачный пир, и двери затворились. После приходят и прочие девы (т. е. неразумные), и говорят: «господи! господи! отвори нам». Он же сказал им в ответ: «истинно, говорю вам: не знаю вас» (Мф. 25, 1—13).

Слова Иисуса: «не знаю вас», надо понимать в смысле: «не хочу вас знать», ибо он их знал, и двери затворились перед ними за то, что они, как нищие духом, недогадливо поступили, не взяв с собою в сосудах запасного масла на всякий случай.

Служите Богу:

1) Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржа истребляют, и где воры подкапывают и крадут; но

собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют, и где воры не подкапывают и не крадут. Ибо, где сокровище ваше, там будет и сердце ваше (Мф. 6, 19—21).

2) Продавайте имения ваши и давайте милостыню. Приготовляйте себе влагалища неветшающие, сокровище не оскудевающее на небесах, куда вор не приближается. И где моль не с'едает (Лук. 12, 33).

3) Никто не может служить двум господам: ибо, или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом нерадеть. Не можете служить богу и маммоне*) (Мф. 6, 24; Лук. 16, 13).

4) Не заботьтесь для души вашей, что вам есть и что вам пить, ни для тела вашего, во что одеться. Душа не больше ли пищи, и тело одежды? Взглядите на птиц небесных: они не сеют, ни жнут, ни собирают в житнице: и отец небесный питает их. Вы не гораздо ли лучше их?... Итак, не заботьтесь и не говорите: «что нам есть?» или: «что пить?» или: «во что одеться?» Потому что всего этого ищут язычники, и потому что отец ваш небесный знает, что вы имеете нужду во всем этом. Ищите же прежде царства божия и правды его, и все это приложится вам. Итак, не заботьтесь о завтрашнем дне, ибо завтрашний сам будет заботиться о своем: довольно для каждого дня своей заботы (Мф. 6, 25—34; Лук. 12, 22—32).

5) Не берите с собою ни золота, ни серебра, ни меди в пояса свои, ни сумы на дорогу, ни двух одежд, ни обуви, ни посоха, и т. д. (Мф. 10, 9—11; Мк. 6, 8—10; Лук. 9, 3).

Служите маммоне:

1) И я говорю вам: приобретайте себе друзей богатством неправедным, чтобы они, когда обнищаете, приняли вас в вечные обители (Лук. 16, 9).

*) Богатству.

При сопоставлении слов Иисуса, приведенных Матфеем (тл. 6, стихи 31—33): «Итак, не заботьтесь, и не говорите: что нам есть? или: что нам пить? или: во что одеться? Потому что всего этого ищут язычники» с ег словами, приведенными Луккою (16, 9): «приобретайте себе друзей богатством неправедным», получится следующий абсурд: *сеять, жать, молотить, ткать, прядь* и т. д. (т. е. честным путем снискать себе хлеб насущный и одежду) запрещается, как нечто недостойное, и на том основании, что «всего этого ищут язычники», а приобретать себе друзей богатством неправедным (т. е. богатством, приобретенным нечестным путем), не только дозволяется, но и рекомендуется, как нечто похвальное*. Что же можно сказать о такой морали? Я думаю, что можно сказать следующее: если такова мораль Иисуса, то лучше быть язычником, чем учеником Иисуса...

2) Блаженны кроткие; ибо они наследуют землю (Мф. 5, 5).

Кротким, как мы видим, обещается земля в наследие. Для чего кротким нужна земля? Разумеется, для того, чтобы извлечь из нея произведения, нужные для питания и одеяния. На вопрос: как можно извлечь из земли ее произведения, нужные для питания и одеяния, при запрещении сеять, жать, прядь и вообще заботиться о завтрашнем дне, как это делают язычники? — отвечу, что, должно быть, по верованию Иисуса, сам отец небесный чудесным образом, без всякой обработки, извлечет из земли все, в чем люди имеют нужду...

3) Кто из вас, желая построить башню, не сядет прежде и не вычислит издержек, имеет ли он, что нужно для совершения ея, дабы, когда положит основание и не

*) См. Лук. 16, 8.

возможет совершить, все видящие не стали смеяться над ним, говоря: «этот человек начал строить и не мог окончить?» (Лук. 14, 28—31).

В этом тексте Иисусом допускается забота не только о завтрашнем дне, но и о послезавтрашнем дне...

Не берите с собою:

1) Не берите с собою ни золота, ни серебра, ни меди в поясы свои; ни сумы на дорогу, ни двух одежд, ни обуви, ни посоха (Мф. 10, 9—11).

2) И сказал им: ничего не берите на дорогу: ни посоха, ни сумы, ни хлеба, ни серебра, и не имейте по две одежды (Лук. 9, 3).

В этих двух текстах ученикам Иисуса запрещается взять с собою посох. Замечу еще, что у Луки имеется запрещение взять с собою хлеб, чего нет у Матфея.

И призвав двенадцать, начал посыпать их по два, и дал им власть над нечистыми духами. И заповедал им ничего не брать в дорогу, кроме одного посоха: ни сумы, ни хлеба, ни меди в поясе, но сбуваться в простую обувь и не носить двух одежд (Мк. 6, 7—10).

В этом тексте ученикам Иисуса разрешается взять с собою посох и запрещается взять с собою хлеб.

Отдел Второй.

«УЧЕНИЕ» ИИСУСА:

Вышеприведенные евангельские противоречия, в числе которых есть много волниющих, могут служить достаточным обоснованием высказанного мною (в начале настоящего исследования) положения: «никакого систематического учения евангельского Иисуса нет, а есть только разрозненные поучения его, из которых одни отнюдь не являются ценным вкладом в этическую сокровищницу, а другие неисполнимы», *ибо, нет и не может быть такого кодекса, в котором каждая почти статья противоречила бы другой, каждое правило опровергало бы другое*. Однако, я этим не ограничусь, а подкреплю упомянутое положение другим, аналогичным положением, высказанным мною много лет назад. Вот это положение:

„В евангелии — много хорошего и нового; но хорошее не ново, а новое не хорошо“.

Хорошее не ново:

Категорически утверждаю, что все почти хорошее, идеальное в евангелии почерпнуто Иисусом из древних источников, а именно, из Писания и из учения ненавистных ему книжников и фарисеев — и вот примеры:

1) Блаженны кроткие: ибо они наследуют землю (Мф. 5, 5).

Этика иудаизма весьма энергично и настойчиво проповедует кротость: в моей «Этике иудаизма» (стр. 90—95) приведено около 50-ти изречений о кротости. Мотив Иисуса: «ибо они наследуют землю» взят из книги псалмов (37, 11).

2) Блаженны милостивые; ибо они помилованы будут (Мф. 5, 7).

Это изречение почерпнуто из учения книжников и фарисеев: а) Когда ты жалеешь людей, тебя жалеют свыше (Сифре, Второзак. 96); б) Кто милует людей, того милуют на небе (Тосефта, Баба-Кама, гл. 9; Шаббат, 151).

3) Блаженны чистые сердцем: ибо они бога узрят (Мф. 5, 8).

Это взято из книги псалмов: а) Кто может взойти на гору господню? и кто станет на святом месте его? Тот, у кого чистые руки и чистое сердце и т. д. (Пс. 24, 3—5); б) Чистое сердце сотвори во мне, боже, и дух правый обнови внутри меня (Пс. 51, 12).

4) Блаженны миротворцы; ибо они будут наречены сынами божими (Мф. 5, 9).

Это взято из учения книжников и фарисеев (Сифре, Рез).

В моей «Этике иудаизма» есть целая глава (XI) о великом значении мира. В названной главе приведены 75 изречений из древне-еврейской литературы и один рассказ (стр. 131—145).

5) Блаженны изгнанные за правду; ибо их есть царство небесное (Мф. 5, 10).

Это взято из учения книжников и фарисеев (Шеббат, 88; Когелет Рабба, ст. Ма Шегала Гу).

6) Итак, если ты принесешь дар твой жертвеннику и там вспомнишь, что брат твой имеет что-нибудь против

тебя, оставь там дар твой пред жертвенником, и пойди, прежде помирись с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой (Мф. 5, 23—25).

Это взято из учения евреев (Ис. 61, 8; Иома 85:).

7) Вы слышали, что сказано древним: «не прелюбодействуй» (Исх. 20, 14). А я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем (Мф. 5, 27—29).

Это — из учения евреев: Иов 31, 1; 9—11; есть много подобных изречений; приведу некоторые: 1) Талмуд приводит из книги «Бен-Сира» следующее изречение: «Скрой свой взор от красивой женщины; иначе ты можешь очутиться ея пленником. Многие погибли* от наружного вида красивой женщины, и многочисленны убитые ею (Иебамот, 63:); 2) строго осуждается тот, кто считает деньги на руке женщины, чтобы иметь возможность смотреть на нее (Берахот 61); 3) библ. текст «и не ходите в след сердца вашего и очей ваших, которые влекут вас к блудодеянию (Числа 15, 39), по словам Талмуда, имеет в виду мысли о разврате (Берахот, 12:); 4) мысли о разврате хуже самого разврата (Иома, 29); 5) греховные мысли — начало разврата (Дерех Эрец Зута, 6); 6) прелюбодействие совершается при помощи двух посредников: глаза и сердца (Иерушалми Берахот, гл. 1; Баммидэбар Рабба, гл. 10: 7) тот, кто пристально смотрит на женщину, впадает в грех (Нерадим. 20); 8) удались от того, что может привести к греху, от неприличного и от того, что напоминает неприличное (Дерех Эрец Зута, гл. 1).

8) Еще слышали вы, что сказано древним: не преступай клятвы, но исполняй пред господом*).

*.) Нравственно, конечно.

клятвы твои^{*)}) (Лев. 19, 12; Вторзак. 23, 24). А я говорю вам: не клянитесь вовсе: ни небом, потому что оно престол божий; ни землею, потому что она подножие ног его; ни Иерусалимом, потому что он город великого царя. На головою твою не клянись, потому что не можешь ни одного волоса сделать белым или черным. Но да будет слово ваше: «да, да,» «нет, нет»; а что сверх этого, то от лукавого (Мф. 5, 33—38).

Это — из древнееврейской письменности. В моей «Этике иудаизма» (стр. 337—338) приведено несколько изречений еврейск. законоучителей, говорящих против всякой клятвы. Приведу 2 цитаты:

а) «Среди законоучителей евреев были такие, которые против всякой клятвы: не только ложной, но и верной: уже в древней книге «Когелет» встречается выражение: одна участь праведному и нечестивому, добруму, чистому и нечистому... как клянущемуся, так и боящемуся клятвы» (Когелет, 9, 2).

Нет сомнения, что слова «боящийся клятвы» означают: «боящийся клятвы вообще, даже истинной»; б) «даже истинную клятву человек не вправе произносить, потому что, когда человек приучает свой язык произносить клятвы, он сегодня клянется, завтра клянется, и кончится тем, что произнесение клятвы будет у него обычным явлением, и он станет смотреть на нее, как на нечто неважное» (Мидраш Асерет Гаддибберот, дидбур 3).

Иисус принадлежал к еврейской секте Ессеев, которые «боялись клятвы» и никогда не клялись.

Слова Иисуса «ни небом, потому что оно престол божий», а также его слова: «ни землею, потому что она подножие ног его» взяты из книги «пророк

^{*)} В указан. месте нет слов «пред господом». Слова «пред господом» — вставка.

^{**)} В указан. месте не сказано «клятвы твои», а сказано «изречение уст твоих, т. е. слово.

Исаия (гл. 67, 1). Слова Иисуса: «Ни Иерусалимом, потому что он город великого царя» взяты из книги псалмов (гл. 48, 3). Слова Иисуса: «но да будет слово ваше: «да, да,» «нет, нет» — из учения книжи. и фарисеев (Беба Мецца 49; Сифра Кедонним, гл. 8).

9) Вы слышали, что сказано: «око за око, и^{*)} зуб за зуб» (Исх. 21, 24). А я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую; и кто захочет судиться с тобою и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду; и кто принудит тебя идти с ним одно поприще, иди с ним два (Мф. 5, 38—42; Лук. 6, 29).

Заповедь о непротивлении злому (или злу) я не считаю хорошей и не могу считать ее таковой, ибо я глубоко убежден, что все хорошее, что мы имеем в жизни, получилось благодаря тому, что нашлись люди глубоко-справедливые, смелые, мужественные, которые не щадя себя, своими протестами, выступлениями, порой доходившими до открытой революции, всеми силами своей великой души противились злу до тех пор, пока оно не было вырвано с корнем. Если бы все те, которые боролись за правду, за справедливость, за свободу, за полное равенство людей, придерживались правила о непротивлении злу, то все накопившееся веками зло существовало бы и поныне, и люди продолжали бы жить дикарями. Всякий раз, когда мне приходит на ум правило о непротивлении злому, я спрашиваю себя: *чему же противиться, если не злу и злым?*

^{*)} См. объяснение слов Моисея: «око за око, зуб за зуб» в «Этике иудаизма» стр. 82—86.

^{**)} Г. Бендер Евангельский Иисус.

Не следует еще упускать из виду и того, что *непротивление злу, подставить бьющему щеку, противно человеческой природе и возмущает врожденное в человеке чувство справедливости.*

Из всего вышеприведенного вытекает, что *правило о непротивлении злу должно быть отброшено, как неразумное, негодное и вредное, и, как таковое, оно даже и не заслуживает рассмотрения и обсуждения.* Но так-как многие (в их числе и Л. Толстой) признают это правило возвышенным, идеальнейшим, основой учения Иисуса и считают его в высшей степени оригинальным, то я в своей «Этике иудаизма» указал на то, что и это правило вовсе не оригинально, а взято из древней литературы евреев. Я говорю: «из древней литературы евреев» потому что учение евреев гласит: «истреби зло из среды тебя» (Вторак. 13, 6; 17, 7; 19, 19; 21, 21); истребить же зло можно только энергичным, упорным и всесмерным противлением. Однако, нашлись в Израиле такие духовные вожди, которые должны быть, под влиянием аффекта, как это мы видим у пророка Иеремии в его «Плаче» о потере иудеями самостоятельности, выражали сочувствие к идее непротивления злу. См. «Этику иудаизма» стр. 126—130.

10) Просящему у тебя дай, и от холящего занять у тебя не отвращайся (Мф. 5, 42; Лук. 6, 30).

Взято из Писания и учения книж. и фарисеев. Без преувеличения можно сказать, что вся древняя литература евреев полна поучений и изречений об оказании неимущим самой широкой, самой щедрой помощи. В «Этике иудаизма» приведено 80 таких поучений и изречений. (стр. 299—312).

11) Вы слышали, что сказано: «люби ближнего твоего, и ненавидь врага твоего» (Лев. 19, 18). А я говорю вам: любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благоворите ненавидящих вас и молитесь за

обижающих вас и гоняющих вас (Мф. 5, 43—45; Лук. 6, 35).

Прежде всего замечу, что слова «и ненавидь врага твоего» нет ни в указанном месте из книги «Левит» (19, 18), ни в другом месте из Пятикнижия Моисея, ни в книгах пророков, ни в учении книжников и фарисеев.

В моем сочинении «Этика иудаизма» доказано, что слова «и ненавидь врага твоего», помещенные в евангелии от Матфея (гл. 5, ст. 43), не слова Иисуса, а вставлены каким-то недобросовестным переписчиком. Там еще указано, что после слов «ближнего твоего» выброшены переписчиком 3 слова: «как самого себя».

Что же касается слов Иисуса: «любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благоворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гоняющих вас», то в моей «Этике иудаизма» приведено много текстов и изречений, могущих служить источниками для упомянутых слов Иисуса. (См. стр. 116—125).

12) Да будете сынами отца вашего небесного; ибо он повелевает солнцу своему всходить над злыми и добрыми и посыпает дождь на праведных и неправедных. Ибо, если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? Не то же ли делают и мытари?*) И если вы приветствуете только братьев ваших, что особенного делаете? Не также ли поступают и язычники?

Итак, будьте совершенны, как совершенен Отец ваши небесный (Мф. 5, 4—48; Лук. 6, 32—37).

Этот текст есть продолжение предыдущего: Иисус объясняет, что человек должен любить своих врагов, благословлять им, благословлять их и молиться за них, чтобы этим осуществить идею уподобления

*) Сборщики податей.

богу, который дает благо всем (добрим и злым, праведным и неправедным).

Слова Иисуса о том, что человек должен стремиться к уподоблению богу, и что бог благ ко всем, взяты из Писания и учения книжников и фарисеев.

Уподобление Богу:

- а) Освящайтесь и будьте святы, как я свят (Лев. 11, 44).
- б) Будьте святы, потому что свят я господь, бог ваш (Лев. 19, 2).
- с) Господу, богу вашему, последуйте (Вторзак. 13, 5).
- д) Как он милосерд и милостив, так и ты будь милосерд и милостив (Шаббат, 133; Сорфим, 3).

Бог благ ко всем:

- а) Господь благ ко всем, и его любовь распространяется на все творения его (Пс. 145, 9).
- б) Он дает пищу всякой плоти, потому что блажость его вечна (там-же, 136, 25).
- с) Ты открываешь руку свою и насыщаешь всех живущих благоволением (там-же, 145, 16).
- д) «Я люблю их по благоволению моему» (Гошеа 14, 5). — Я склонен любить их, хотя они и недостойны (Танхума Экеб, 3); Танхума Гаккадум, 4).
- е) «Я помилую того, кого надо миловать, и пожалею того, кого надо жалеть» (Исх. 33, 19) — бог показал Моисею все хранилища, в которых хранятся награды, предназначенные праведникам в мире блаженства. Моисей спрашивает: эти награды кому? — бог отвечает: ученым. — А эти? —

тем, которые относятся с уважением к ученым. — А эти? — исполняющим заповеди. — А эти? — воспитывающим сирот и т. д. Осмотрев все хранилища, Моисей увидел одно хранилище, которое было больше всех других, и обратился к богу с вопросом: владыка мира! Кому предназначены награды, хранящиеся в этом большом хранилище? — бог отвечает: тем, у которых есть добрые дела, я даю награду из тех хранилищ; тем же, у которых нет никаких добрых дел, я даю даром из этого хранилища (Танхума, Тисса, 27; Шемог Рабба, гл. 45; Дебарим Рабба, гл. 2).

ф) «Господь имя ему» (Исх. 15, 3). — Он кормит всех и заботится о всех (Леках-Тоб, Бешалах, 15, 3).

г) По поводу библ. слов «Владыка господи!» (Второзак. 3, 24) Мидраш говорит: Ты владыка всех мицробитателей, и твоя любовь простирается на всех (Мидраш Агада, Ваэтханан 3, 24).

и) «И поставил их (светила) бог на тверди небесной, чтобы светить на землю» (Быт. 1, 17). — Бог отдал светила в дар людям, чтобы они светили одинаково праведникам и нечестивцам (Мидраш Агада, Берешит 1, 17).

и) «И придут на тебя все эти благословения» (Второзак. 28, 2). — Когда придут на тебя все эти благословения? тогда, когда будешь слушаться голоса господа, бога твоего и будешь ходить путями его. А какие это пути бога? — Он милосерд, любит всех, даже нечестивцев, кормит и содержит всех людей; так и вы должны жалеть друг друга, помогать друг другу, быть ласковыми друг к другу. Он милостив и раздает свои дары даром признающим его и не признающим его; так и вы даром давайте друг другу. Он любвеобилен и склонен к милости; так и вы уважайте друг друга и оказывайте добро друг другу (Тана дебе Элиягу Рабба, гл. 26; см. Сифре Второзак. гл. 49).

В этой цитате говорится о том, что человек должен уподобляться Богу, и о том, что Бог благ ко всем.

Считаю нужным заметить, что слова Иисуса: «любите врагов ваших» и т. д. считаю хорошими*) только по отношению к врагам личным; что же касается врагов общества, врагов народа, врагов человечества, т. е. врагов справедливости, свободы и истинного равенства людей, то таких надо ненавидеть, таким надо противиться, с такими врагами надо бороться всеми духовными и материальными силами.

13) Смотрите, не творите милостыни вашей пред людьми с тем, чтобы они видели вас: иначе не будет вам награды от отца вашего небесного. Итак, когда творишь милостыню, не труби перед собой, как делают лицемеры в синагогах и на улицах, чтобы прославляли их люди: истинно говорю вам: они уже получают награду свою. У тебя же, когда творишь милостыню, пусть левая рука твоя не знает, что делает правая, чтобы милостыня твоя была втайне; и отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно (Мф. 6, 1—5).

Все эти слова Иисуса взяты из Писания и учения книжников и фарисеев.

Оказание неимущим помощи с шумом, с трублением, ради славы, строго осуждается иудаизмом, который (см. «Этика иудаизма», 308) требует при исполнении предписаний закона полной искренности, чистоты помыслов без всякой примеси каких-либо посторонних соображений, своеокрыстых целей. Вот некоторые цитаты:

а) Давид говорит сыну своему, Соломону: Ты, Соломон, сын мой, знай Бога отца твоего и служи Ему преданным сердцем и приверженной душой, ибо все

*) Как идеал, конечно, но не как закон.

сердца испытывает Господь и знает все движения мыслей (1 Летоп. 28, 9).

б) Псалмопевец говорит: Я представляю себе, что Господь всегда предо мною (Пс. 16, 8) (т. е. во всех поступках он имел в виду нравственную цель, угодную Богу).

в) То же самое говорит Соломон: Во всех путях твоих имей в виду его, и он даст прямое направление стопам твоим (Притч. 3, 6).

г) Все твои поступки должны быть ради неба (т. е. ради высокой моральной цели, а не по другому побуждению) (Абот 2, 17).

Цитируя это изречение, проф. Лазарус в своем сочинении «Этика иудаизма» поясняет: все твои поступки (тут речь идет об исполнении предписаний закона) должны соершаться во имя или в честь Неба. Небо является здесь символом Бога или всего возвышающегося над земным.

д) Тому, кто исполняет закон с нечистыми помыслами, лучше было бы не родиться (Берахот, 17).

е) Все те, которые занимаются общественными делами, должны ими заниматься ради неба (т. е. безкорыстно, ради моральной цели) (Абот, 2, 2).

Иудаизм предписывает тайно оказывать помощь бедным:

а) Кто затыкает ухо свое от вопля бедного, тот и сам будет волить и не будет услышан. Дар втайне укрощает гнев (бедного).. (Притч. 21, 14).

б) Две комнаты были в святилище. Одна из них — это секретная комната. В этой комнате благочестивые люди оставляли свои пожертвования втайне, и бедные из хороших familiy получали из нея на пролитание втайне (Иерушалми, Шекалим, гл. 5, mishna 6).

с) Раб. Элиэзер говорит: Тот, кто помогает бедным втайне, стоит выше Моисея, учителя нашего (Баба Батэра, 9).

д) «Дай ему» (Второзак. 15, 10). — Дай ему так, чтобы об этом знал только ты и бедный (т. е. тайно от других) и т. д. (Сифре Второзак. 117; Лэках-Тоб, Рээ).

е) В Талмуде высказывается мнение, что надо давать педаку (помощь бедным) так, чтобы дающий не знал, кому дает, а получающий не знал, от кого он получает (Баба Батэра, 10).

14) И когда молишься, не будь, как лицемеры, которые любят в синагогах и на улицах останавливаясь молиться, чтобы показаться перед людьми. Истинно говорю вам, что они уже получают награду свою... Молитесь же так: отче наш, сущий на небесах! да святится имя твое... хлеб наш насущный дай нам на сей день... Ибо твое есть царство и сила и слава во веки. Аминь (Лук. 11, 2—4; Мф. 6, 5—14).

Из приведенных выше цитат о требовании иудаизма при исполнении предписаний закона полной искренности, чистоты помыслов, без всякой примеси посторонних соображений, явствует, что иудаизмом строго осуждаются те, которые молятся с тем, «чтобы показаться перед людьми».

Что же касается так называемой Молитвы господней «Отче наш», то мне нечего указывать источники ее, так-как до меня указаны источники всех почти выражений этой молитвы. А. Немоевским в своей книге «Бог Иисус». Все взято из древней литературы евреев. Укажу только источник одного выражения, которого упомянутый Немоевский не указывал. Выражение: «хлеб наш насущный дай нам» взято из книги «Притчи Соломона» (30, 8).

15) Также, когда поститесь, не будьте унылы, как лицемеры; ибо они принимают на себя мрачные лица, что-

бы показаться людям постыдимся. Истинно говорю вам, что они уже получают награду свою (Мф. 6, 16).

Кроме приведенных выше изречений, в которых говорится о необходимости искренности и чистоты помыслов при исполнении предписаний закона, приведу еще слова пророка о посте: «Разве это пост, угодный мне, когда человек мучит себя самого, склоняет голову свою, как трость, и подстилает себе рушище и пепел? это ли ты назовешь постом и днем, угодным господу? Не это ли пост, который мне угоден, чтобы ты расторг гнет ярма, развязал оковы рабства, дал свободу угнетенным и сокрушил всякое насилие? Не в том ли, чтобы ты разделил свой хлеб с голодным, евел в твой дом опечаленных бедных? Когда ты увидишь нагого, одень его и т. д. (Исх. 58, 5—8).

Из выражений Иисуса: «какая вам награда?» (Мф. 5, 46), «они уже получают награду свою» (там-же, 6, 2, 5, 16) явствует, что он допускает, чтобы человек служил Богу ради награды, т. е. ради личной пользы. Вот почему, запрещая творить милостию ради славы, молиться, чтобы показаться перед людьми и поститься, чтобы показаться людям постыдимся, он вместо нравственного мотива выдвигает мотив чисто-коммерческий. Обращаясь к наружно-набожным, Иисус говорит: вы, творящие милостию ради славы, молящиеся, чтобы показаться перед людьми, и постыдимся, чтобы показаться людям постыдимся, поступаете *нерасчетливо, неразумно*: гоняясь за синицей на земле, вы теряете журавля в небе... Иудаизм же, знающий только нравственные мотивы, нравственные побуждения, гласит: 1) Все, что делаете, вы должны делать только из любви к Богу (т. е. из любви ко всему возвышенному) (Сифре Второзак. 41; см. Недарим, 62); 2) Будьте подобны не тем слугам, которые служат господину с намерением получать от

него плату, а тем слугам, которые служат господи-
ну без намерения получать плату; и да будет вам
присущ страх божий (Абот, 1, 3).

16) Не собираце себе сокровищ на земле, где моль
и ржа истребляют, и где воры подкапывают и крадут; но
собираите себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа
не истребляет, и где воры не подкапывают и не крадут;
ибо, где сокровище ваше, там будет и сердце ваше (Мф. 6,
19—22; Лук. 12, 33—35).

Источниками этого текста являются приведенный в Талмуде рассказ и одно талмудическое изречение: 1) Царь Монобаз растратил в неурожайные годы (на кормление голодных) свои сокровища и сокровища своих предков. Собрались к нему его братья и родственники и упрекали его, говоря: твои предки собирали и прибавляли к сокровищам своих предков, а ты их расточаешь. Монобаз им ответил: Мой предки собирали на земле (буквально: внизу), а я собирал на небе (буквально: вверху); мои предки собирали в таком месте, где рука властна (где можно отнять), а я собирал в таком месте, где рука не властна; мои предки собирали то, что не приносит плодов, а я собирал то, что приносит плоды; мои предки собирали денежные сокровища, а я собирал сокровища человеческих душ (тех, которых кормил во время голода); мои предки собирали для других, а я для себя; мои предки собирали для этого мира, а я собирал для будущего мира (Баба Батра, 11; Тосефта, Пеа, гл. 4); 2) О Гамане, который хвастал своим великим богатством (Эсф, 5, 11) говорится в Талмуде, что все его сокровища были вырезаны на его сердце (т. е. его сердце, мысли были в сокровищах, были им заняты) (тракт. Мегила, 15).

17) Никто не может служить двум господам: ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а другому нерадеть. Не можете

служить богу и маммоне*) (Мф. 6, 24; Лук. 16, 13).

Источниками этого текста являются Писание и учение книжников и фарисеев: 1) Берегись, чтобы не забыть тебе господа, бога твоего, не соблюдая заповедей его... Чтобы, когда будешь есть, и насытишься, и построишь хорошие дома, и будешь жить в них; и когда размножится крупный и мелкий скот твой, и будет у тебя много серебра и золота, и всего у тебя будет много; не возгордишься сердце твое, и не забыл ты господа, бога твоего, который вывел тебя из земли Египетской из дома рабства (Второзак. 8, 11—15); 2) И утучнел Иешурун (Израиль) и стал брыкаться; утучнел ты, отолстел и разжирел; и оставил он бога, создавшего его, и презрел твердыню спасения своего (Второзак. 32, 15).

В обоих этих текстах говорится о том, что богатство мешает человеку служить богу; 3) И подошел Элиягу ко всему народу, и сказал: доколе будете колебаться на обе стороны?**) И если господь есть бог, то последуйте ему; а если Баал, то ему последуйте (II Цар. 18, 21); 4) Моисей сказал богу: Владыка мира! израэльяне сделали себе золотого тельца по той причине, что ты дал им много серебра и золота (Берахот. 32); Иома 86); 5) В Талмуде сказано, что один благочестивый человек был прозван святым за то, что он никогда не видал денег (Песахим. 104; Абода Зара, 50);

6) Один из творцов Притчей говорит: двух вещей я прошу у тебя; не откажи мне, пока жив буду: ложь и обманчивое слово удали от меня, нищеты и богатства не давай мне, питай меня хлебом насущным, чтобы, пресытившись, я не отрицал существование бога и не сказал: «кто господь?» и чтобы.

*) Богатству.

**) Служа то богу, то Баалу.

сделавшись бедным, я не воровал и не сделался преступником против имени бога моего (Притч. 30, 7—10).

Эти цитаты ясно говорят о том, что нельзя одновременно служить богу и маммоне.

18) Посему говорю вам: не заботьтесь для души вашей, что вам есть и что пить, ни для тела вашего, во что одеться. Душа не больше ли пищи, и тело одежды? Взгляните на птиц небесных: они не сеют, ни жнут, ни собирают в житницы; и отец ваш небесный питает их. Вы не гораздо ли лучше их? Да и кто из вас, заботясь, может прибавить себе росту хотя на один локоть? И об одежде что заботитесь? посмотрите на полевые лилии, как они растут? не трудятся, ни прядут. Но говорю вам, что и Соломон во всей славе своей не одевался так, как всякая из них. Если же траву полевую, которая сегодня есть, а завтра будет брошена в печь, бог так одевает, сколько паче вас, маловеры! Итак, не заботьтесь и не говорите: «что нам есть?» или «во что одеться?» потому что всего этого ищут язычники, и потому что отец ваш небесный знает, что вы имеете нужду во всем этом. Иллите же прежде царства божия и правды его, и все это приложится вам. Итак, не заботьтесь о завтрашнем дне, ибо завтрашний сам будет заботиться о своем: довольно для каждого дня своей заботы (Мф. 6, 25—34; Лук. 12, 22—32).

Поучение это, как и поучение о непротивлении злу, есть проповедь лени, застоя, смерти; но опять таки, в виду того, что многие, как мне известно, восторгаются поэтическою красотою, идеальностью и, главным образом, оригинальностью этого евангельского текста, я, считая невозможным пройти мимо него, скажу, что в этом тексте нет ничего оригинального, так-как все почерпнуто из древней литературы евреев. Вот источники:

а) Возложи на господа путь твой, и надейся на него, и он совершил (Пс. 37, 5).

б) Возложи на господа дела твои, и намерения твои утверждаются (Притч. 16, 3).

в) Возложи на господа твое бремя (твои заботы), и он даст тебе пропитание (Пс. 55, 23).

Этими тремя библ. текстами (в особенности третьим) Иисус был, как я думаю, введен в заблуждение: он понял их так, что человек может возложить на бога все бремя жизни, все свои заботы, и самому ничего не делать. На самом же деле, это не так: в этих текстах говорится только о том, что человек должен всегда надеяться на бога, который благословит все начинания его. Бог, по словам писания, сказал Адаму: «в поте лица твоего ты будешь есть хлеб» (Быт. 3, 19). В Писании, кроме того, есть выражение несколько раз повторяемое: за это благословит тебя господь, бог твой, во всех делах твоих и во всем, что делается руками твоими (Второзак. 15, 10; 14, 29; 16, 15; 23, 21; 24, 19). Человек, значит, по предписаниям закона, должен работать, и не сидеть, сложа руки, в ожидании что с неба свалится все готовое. Верными источниками евангельского текста, о котором идет речь (как по внутреннему содержанию, так и по форме) являются изречения некоторых аскетически мыслящих книжников и фарисеев:

а) Рабби Элиэзер Великий говорит: Тот, кто, имея хлеб в корзине, заботливо говорит себе: «что я буду есть завтра?» должен быть причислен к разряду маловеров (Сота, 48).

б) Раб. Симеон бен Элеазар говорит: видел ли ты когда-нибудь зверя и птицу в качестве ремесленников? однако, они без забот имеют свое пропитание, а ведь они созданы только для того, чтобы служить мне; так не справедливо ли, чтобы и я, созданный для того, чтобы служить своему творцу, имел свое пропитание без забот? Но роптать не могу и не должен, ибо я сам повредил себе, ухудшив свою ма-

териальную жизнь своими дурными поступками (Кидушин, 82).

В том же трактате, одной страницей ниже, это изречение изложено так:

с) Я никогда не видел, чтобы олень занимался сущением смокв, чтобы лев был носильщиком, и чтобы лисица была лавочницей; однако, без забот имеют свое пропитание, а ведь они созданы только для того, чтобы служить мне, между тем как я создан для того, чтобы служить творцу своему. Итак, если эти звери, созданные только для того, чтобы служить мне, имеют свое пропитание без забот, то не справедливо ли, чтобы я, созданный для того, чтобы служить своему творцу, тем более имел свое пропитание без забот? Но роптать не могу и не должен, ибо я сам повредил себе, ухудшив свою материальную жизнь своими дурными поступками (Кидушин 82; См. еще Берахот, 35; мнение р. Симеона бен Иохай).

19) И что ты смотришь на сучек в глазе брата твоего, а бревна в твоем глазе не чувствуешь? Или, как скажешь брату твоему: «дай, я выну сучек из глаза твоего», а вот, в твоем глазе бревно? Лицемер! вынь прежде бревно из твоего глаза, и тогда увидишь, как вынуть сучек из глаза брата твоего (Мф. 7, 3—6; Лук. 6, 41—43).

Взято из древней литературы евреев: Порча нравов так велика, что если человеку говорят: «вынь сучек из глаза твоего», тот, имея на то основание, отвечает: «вынь прежде бревно из своего глаза» (Арохин. 16; Баба Батэра 15).

20) Итак, во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними; ибо в этом закон и пророки (Мф. 7, 12; Лук. 6, 31).

Взято из учения книжников и фарисеев: в Талмуде рассказывается, что Гиллель сказал одному язычнику, который хотел, чтобы его научили всей

Торе, пока он в силах будет стоять на одной ноге: «не делай другому того, чего себе не желаешь». В этом — вся суть Торы. Все остальное есть не что иное, как толкование. Иди и учись (Шаббат 31).

Изречение «не делай другому того, чего себе не желаешь» было высказано еще раньше одним праведником, который жил задолго до Гиллеля (Тоб. гл. 4, 16).

Разница между изречением Тобии и Гиллеля и изречением Иисуса та, что у первых — отрицательная форма выражения, а у последнего — положительная; смысл же обоих изречений один и тот же.

21) Пойдите, научитесь, что значит: милости хочу, а не жертвы (Мф. 9, 13).

Взято из Писания (Гошеа 6, 6).

22) Даром получили, даром давайте (Мф. 10, 8).*)
Взято из учения книжников и фарисеев:

а) Цитируя слова Писания: «Смотри, я научил вас уставам и постановлениям, как повелел мне господь, бог мой» (Второзак. 4, 5), Талмуд говорит: как я учил даром, так и вы должны учить даром (Недарим 37; Бехорот 29).

б) «Как повелел мне господь, бог мой» — как я учил вас даром, так и вы учите других даром (Мидраш Агада. Ваэтханан, 4, 5; Лэках-Тоб, Ваэтханан).

с) По поводу слов Писания: любить господа бога твоего, слушаться голоса его и прилепляться к нему» (Второзак. 30, 20) Талмуд говорит: Никто не должен думать: я буду изучать писание, чтобы меня называли ученым, я буду изучать Мишну, чтобы меня называли рабби, я все это хорошо усвою, чтобы я мог быть главою академии; но изучай Тору из любви к Богу (Недарим 62).

*) См. Лук. 8, 2—4.

Это изречение в Сифре излагается так:

d) «Любить господа, бога вашего» (Второзак. 11, 18). — Быть может ты подумаешь: я изучаю Тору для того, чтобы быть богатым, чтобы получать плату, чтобы меня называли рабби, — сказано: «любить господа, бога вашего»; это значит: все, что делаете, вы должны делать из любви к Богу (Сифре Второзак. 41).

23) Кто любит отца или мать более, нежели меня, недостоин меня и кто любит сына или дочь более, нежели меня, не достоин меня (Мф. 10, 37).

Этот текст, говорящий против кровного родства, взят из Писания и учения книжников и фарисеев. В «Этике иудаизма» (стр. 7—15) говорится об этом подробно.

Достойно внимания то, что духовные вожди Израеля отрицают кровное родство ради высокой идеи (правственного совершенства), а Иисус отрицает кровное родство ради своей личной славы («более нежели меня», «не достоин меня»)...

24) Суббота для человека, а не человек для субботы; посему сын человеческий есть господин и субботы (Мк. 2, 27—38).

В этом тексте — два стиха: 27-й стих заключает в себе слова: «суббота для человека, а не человек для субботы». Эти слова взяты из Писания, в котором закон о субботнем отдыхе мотивируется тем, что слугам и пришельцам, находящимся в зависимости от других, а также бессловесным животным надо дать день отдыха (Исх. 23, 12; Второзак. 5, 14), и из учения книжников и фарисеев, которое гласит: «суббота отдана вам (т. е. людям), а не вы отданы субботе» (Иома, 85; Мехилта, Тисса).

28-й стих заключает в себе слова: Посему сын человеческий есть господин и субботы». Выражение «Сын человеческий есть господин и субботы» есть

также у Мф. (12, 8) и у Лук. (6, 5). Из того, что у Марка 27 и 28-й стихи (2-й главы) связаны словом «посему» явствует, что Иисус отожествляет себя с человечеством. Людовик XIV, значит, вовсе был не оригинален, когда произнес знаменитую фразу: „L'état — c'est moi!“^{*)} ибо до него Иисус, по словам евангелиста Марка, сказал нечто большее: „L'humanité c'est moi.“^{**)}

25) Когда же приидет сын человеческий во славе своей и все святые ангелы с ним, тогда сядет на престол славы своей; и соберутся пред ним все народы; и отделят одних от других, как пастырь отделяет овец от козлов... Тогда скажет царь тем, которые по правую сторону его: «приидите благословленные отца моего, наследуйте царство уготованное вам от создания мира, ибо алкал я, и вы дали мне есть; жаждал, и вы напоили меня; был странником, и вы приняли меня; был наг, и вы одели меня; был болен, и вы посетили меня; в темнице был, и вы пришли ко мне». Тогда праведники скажут ему в ответ: «господи! когда мы видели тебя алчущим, и накормили? или жаждущим и напоили? Когда мы видели тебя странником, и приняли? или нагим, и одели? Когда мы видели тебя больным, или в темнице, и пришли к тебе?» И царь скажет им в ответ: «истинно говорю вам: так как вы сделали это одному из сих братьев моих меньших, то сделали мне» и т. д. (Мф. 25, 31—41).

Все решительно взято из писания и учения книжников и фарисеев: разделение на овец и козлов взято из книги «Иезекиил» (гл. 34, 17—23). Выше были приведены слова духовных вождей Израеля, выражавшие энергичные требования кормить голодных и одевать нагих. В «Этике иудаизма»

^{*)} «Государство — это я».

^{**)} «Человечество — это я».

(стр. 309—312), говорится подробно о странноприимстве и о любовном отношении Авраама и его племянника, Лота, к странникам.

В учении книжников и фарисеев много говорится об обязанности человека посещать больных. Приведу некоторые изречения:

- а) Посещение больных не имеет установленной нормы — даже сто посещений в день (Недарим 39).
- б) Однажды заболел один из учеников р. Акибы; ученье не посещали его, посещал его один только р. Акиба. Больной выздоровел благодаря хорошему уходу,* и тогда р. Акиба учил: Тот, кто не посещает больных, уподобляется тому, кто проливает человеческую кровь (Недарим 40).
- в) Тот, кто посещает больных, спасется от геенны (там-же).
- г) Как бог посещает больных, так и ты посещай больных (Сота 14).
- д) Посещение больных приносит миру благо (Абот д'рабби Натан, гл. 30).
- е) Израэльяне обязаны посещать больных язычников наравне с больными израэльянами (Гитин. 61).

Полагаю, что Иисус своими словами о приходе к заключенным имел ввиду не простой приход, а приход, имеющий целью облегчить положение заключенных,

* Под термином « *בִּקְעָרָה חֲלִים* » («Биккур Холим» — посещение больных) евреи, согласно их учению, разумеют не только простое посещение больных, но и всякую заботу о них: снабжение лекарствами и предметами питания, уход за ними и т. п. Общество попечения о больных у евреев обыкновенно так и называется: «Общество Биккур Холим».

ченных, освободить их. Если это предположение верно, то источником является учение евреев, которое высоко ценит свободу, создало термин «*гицион ше-оум*» *בִּזְעַבְדִּים* — освобождение пленных и заключенных, дало место этому вопросу в сборнике постановлений и признает освобождение заключенных весьма похвальным делом:

- а) Пророк Исаия говорит: Не это ли пост, который мне угоден, чтобы ты расторг гнет ярма, развязал оковы рабства, дал свободу угнетенным и скрушил всякое ярмо? (Ис. 58, 6).
- б) В Мишне есть следующее постановление: если одновременно в темнице находятся мужчина и женщина, то раньше надо освободить женщину, а потом мужчину (Гориот 13).
- в) В Талмуде рассказывается следующее: Ифра Гормиз, мать одного персидского царя, прислала одному еврейскому ученому кошелек с динариями с просьбой употребить их на благое дело исключительной важности. По размышлении решили употребить присланные деньги на освобождение заключенных (Баба Батра, 8, 8).
- г) И, седии, грызкал двенадцать и сказал им: кто хочет быть первым, будь из всех последним и всем слугою (Мк. 9, 35).
- д) Иисус же, подозвав их (учеников), сказал: вы знаете, что князья народов господствуют над ними, и вельможи властвуют ими; но между вами да не будет так: а кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою; и кто хочет между вами быть первым, да будет вам рабом (Мф. 20, 25—28; Лук. 22, 25—28; Мк. 10, 42—45).
- Источником последних двух цитат служит учение евреев, по которому *главенство есть рабство, а не господство*. В «Этике иудаизма» (стр. 268—272) это положение было доказано многими цитатами.

28) И сел Иисус против сокровищницы, и смотрел, как народ кладет деньги в сокровищницу. Многие богатые клади много. Пришедши же, одна бедная вдова положила две лепты, что составляет кодрант. Подозревав учеников своих, Иисус сказал им: истинно говорю вам, что эта бедная вдова положила больше всех, клавших в сокровищницу, ибо все клади от избытка своего, а она от скучности своей положила все, что имела, все пропитание свое (Мк. 12, 41—44; Лук. 21, 1—5).

Взято из учения книжников и фарисеев:

а) Почему в законе о дароприношениях в отличие от жертвоприношений сказано «нэфеш» (душа) вместо обычного «иш» или адам (человек)? Потому, что Бог сказал: кем обыкновенно совершается дароприношение (состоящее из небольшого количества муки, елея и ладана)? — Бедняком. Это для меня так же ценно, как будто бы он душу свою принес мне в жертву (Танхума, Банкра 5).

б) В Мидраше рассказывается: одна бедная женщина принесла в дар порсть муки, и священник издавался над нею, говоря: «Взгляните, что люди эти приносят? Ни священнику поесть, ни Богу пожертвовать.» И был тому священнику вещий голос: не издавайся над этой женщиной: все равно, что душу свою она принесла в жертву (Банк. Раб. 3).

29) Горе вам, богатые, ибо вы уже получили*) свое утешение. Горе вам, пресыщенные ныне, ибо взалчете и т.д. (Лук. 6, 24—26).

Взято из Писания и учения книжников и фарисеев:

а) Горе беззаботным на Сионе. — Горе тем, которые день бедствия считают далеким и близко держатся седалища неправды. Горе тем, которые ле-

*) В этом мире: см. легенду о богаче и нищем Лазаре у Луки (гл. 16, 19—31).

жат на кроватях из слоновой кости и нежатся на ложах своих; едят тучных ягнят из стада и тельцов с тучного пастбища; бренчат на арфе, думая, что владеют музыкальным орудием, как Давид; пьют вино из больших чаш и мажутся лучшими благовонными маслами (Амос 6, 1—7).

б) Богачи из Вавилонии кандидаты в ад (Бенда 32).

с) Не следует тебе роптать на то, что такой-то богат, а ты беден, потому что не всякий человек достигает счастья пишовать на двух столах (Дэрех Эрец Зута, гл. 4).

На двух столах — в этом мире и в будущем. Смысл этого изречения: только люди исключительной праведности, которых богатство не извращает, и которые все почти богатство свое употребляют на дела благотворения, могут удостоиться блаженства в этом и будущем мире, все же остальные в лучшем случае могут пишовать только на одном столе; здесь или там. Ты, поэтому, не должен завидовать богатому, который здесь уже получил свое утешение; скорее он должен завидовать тебе, бедняку горемычному, которому, вероятно, уготовано место в раю, среди сонма духовно-пишущих.

30) Смотрите, берегитесь любостяжания, ибо жизнь человека не зависит от изобилия его имения (Лук. 12, 15).

Источником служит учение евреев:

а) Не заботься о том, чтобы собрать богатство (Притч. 23, 4).

б) Кто спешит обогатиться, тот не останется без наказания (там же, 28, 20).

с) Тот, кто любит серебро, не может насыщаться серебром...*) Сладок сон у работающего, мало ли,

*) Т. е. ему хочется иметь больше и больше.

много ли он ест; богатому же пресыщение не позволяет спать.

Есть, видел я, под солнцем, мучительное зло: богатство, оберегаемое во вред самому обладателю его (Эклез. 5, 9—13).

d) В народе моем находятся нечестивцы, которые сторожат, припав к земле, как птицеловы, ставят гибельные ловушки, ловят людей. Как птичник наполнен птицами, так дома их наполнены обманом; таким способом юни сделались знатными и разбогатели. Стали тучны, гладки (Иерем. 5, 26—29).

e) Куропатка садится на яйца, которых не несла. Таков тот, кто приобретает богатство неправдою: он потеряет его в половине дней своих и глупцом останется при конце своем (там же, 17, 11).

f) Любостяжатель — самое презренное существо, ибо он душу свою готов продать (Бен-Сира, гл. 10, 11).

g) Кто истинно богат? — тот, кто доволен тем, что у него есть (Абот, гл. 4, 1).

31) Да будут чресла ваши препоясаны и светильники горящи; и вы будете подобны людям, ожидающим возрвщения господина своего с брака, дабы, когда придет и постучит, тотчас отворить ему.—Будьте и вы готовы; ибо в который час не думаете, придет сын человеческий и т. д. (Лук. 12, 35—41).

32) Подобно будет царство небесное десяти девам, которые, взяв светильники свои, вышли на встречу жениху. Из них пять было мудрых и пять неразумных... Итак бодрствуйте, потому что не знаете ни дня, ни часа, в который придет сын человеческий (Мф. 25, 1—14; см. еще притчу у Мф. 22, 1—14).

Источниками этих двух притчей служит Писание и учение книжников и фарисеев:

а) Пусть во всякое время одежды твои будут белы, и пусть масло не оскудевает на голове твоей (Эклез. 9, 8).

Смысл этого текста: будь всегда нравственно-чист, нравственно-украшен, и так поняли этот текст великие духовные вожди Израэля, как можно видеть из следующего места в Талмуде:

б) Раб. Элиэзер говорит: «Покайся один день перед смертью» (Абот. 2, 15). Ученики р. Элиэзера спросили его: как это человек может знать, в какой день он умрет? Раб. Элиэзер ответил: тем лучше: раз человек не знает, когда он умрет, то пусть он каекется сегодня (т. е. каждый день) из опасения, что завтра умрет, и, таким образом, он все время будет в положении кающихся. Так и говорит мудрый Соломон: «Пусть во всякое время одежды твои будут белы,* и пусть масло не оскудевает на голове твоей.» Раббан Иоханан бен Заккай пояснил изречения Соломона и своего ученика, р. Элиэзера, следующей притчей:

Один царь пригласил слуг своих на пир, но не назначил времени. Умные слуги, получив приглашение, немедленно подготовились, нарядились, рассуждая так: в доме царя нет недостатка ни в чем, все, должно быть, уже готово, так что пир может быть очень скоро; глупые же слуги, получив приглашение, отправились на работу, рассуждая так: пир немыслим без труда, без приготовления, еще успеем приготовиться. Вдруг царь потребовал своих слуг. Умные пришли к нему в нарядной одежде, а глупые в замаранной (от работы) одежде. Умных царь принял с радостью, а глупых с неудовольствием и сказал: те, которые готовились к пиру, пусть сидят, едят и пьют, а те, которые не готовились, пусть стоят и смотрят, как их товарищи пируют (Шаббат. 153).

Иисус начинает свою притчу (Лук. гл. 12) хорошо: «Да будут чресла ваши препоясаны и светиль-

*) Т. е. пусть всегда душа твоя будет чиста. Рапги.

ники горящи». Можно бы подумать, что он этими словами, подобно Соломону, р. Элиэзеру и р. Иоханану бен Заккай, учит людей вести себя так, как ведет себя кающийся, готовиться к праведной жизни, быть во всякое время морально-чистыми. Но на самом деле это не так, ибо из заключительных слов обеих притчей («Будьте же и вы готовы; ибо в который час не думаете, приидет сын человеческий» (Лук. 12, 40) и «Итак бодрствуйте, потому что не знаете ни дня ни часа, в который приидет сын человеческий» (Мф. 25, 13) явствует, что *Иисусу дела нет до нравственности людей, до их поведения; он заботится только о своей славе, требует от людей бодрствования и приготовления для торжественной встречи его с препоясанными чреслами и горящими светильниками...* Эти две притчи Иисуса, как и другие, взятые им из учения евреев, до нельзя искажены.

с) Этот мир есть передняя будущего мира; приготовься в передней, чтобы ты мог вступить в зал (Абот. 4, 21).

33) От всякого, кому дано много, много и потребуется (Лук. 12, 48).

Источником служит учение книжников и фарисеев:

а) По силе верблюда и ноша его (Кетубот 104; Сота 13; см. там толкование Раши).

Смысл этого изречения: от каждого человека надо требовать столько, сколько он может дать.

б) Бог считается весьма строго с окружающими его*) с точностью до волоска. Так и сказано (Пс. 89, 8): Бог страшен в сонме святых, страшен для всех окружающих его (Иебамот. 121; Баба Кама. 50; Шекалим. 8).

*) Т. е. с праведными и мудрыми

В трактате Шекалим (8) еще прибавлено: бог более страшен для близких к нему, чем для далеких от него.

34) Сказал же и позывшему его: когда делаешь обед или ужин, не зови друзей твоих, ни братьев, ни родственников твоих, ни соседей богатых, чтобы и они тебя когда не позвали, и не получил ты воздаяния. Но когда делаешь мир, зови нищих, увечных, хромых, слепых, и блажен будешь, что они не могут воздать тебе, ибо воздастся тебе в воскресение праведных (Лук. 14, 12—15).

Источником служит учение евреев:

а) Не в том ли (пост, угодный мне), чтобы ты разделил свой хлеб с голодным, ввел в дом огорченных бедных и т. д. (Ис. 58, 7).

б) Цитируя эти библейские слова, Мидраш говорит: «Не сказано: «пустил в дом огорченных бедных», а сказано: «ввел в дом огорченных бедных». Это значит: ты должен ввести бедных в свой дом с таким почетом и уважением, с каким ты привык вводить в дом своих друзей и богатых знакомых, от которых ждешь отплаты. Получается бессмысленный обмен приглашений и угощений между людьми, которые ни в чем не нуждаются, у которых все-го есть вдоволь. Пусть твой дом, твои сокровища и твое сердце будут открыты для бедных и больных, у которых, кроме бедности и болезней, ничего нет, и которые ничем не могут отплатить тебе (Бет-Гамидраш).

с) Пусть твой дом будет широко открыт, и пусть бедные будут членами твоей семьи (Абот, 1, 5).

35) Когда пришли на место, называемое Любное, там распяли его и злодеев... Иисус же говорил: Отче! прости им; ибо не знают, что делают (Лук. 23, 34).

Источником служит учение книжников и фарисеев.

В другом месте мною высказано положение, что, по взгляду иудаизма, человек в момент совершения преступления — безумный, и в подкрепление этого положения приведено несколько изречений, из которых возьму одно: Человек совершает преступление только тогда, когда им овладевает дух безумия (Сота, 3).

Психически-больному человеку все прощается, ибо он не знает, не понимает того, что делает, не может отдать отчета в своих поступках.

36) Когда к Иисусу привели женщину, взятую в прелюбодеянии, и спросили его мнение, он сказал: Кто из вас без греха, первый брось на нее камень (Иоан. 8, 3—8).

Источник этого изречения мне не известен.

37) Истина сделает вас свободными... истинно, истинно говорю вам: всякий, делающий грех, есть раб греха (Иоан. 8, 32—35).

Источником служит учение книжников и фарисеев:

Истинно свободен только тот, кто занимается изучением нравственного закона, который удаляет человека от греха (Абот, гл. 6, 1, 2).

Добавлю еще, что еврейское слово «эмэт» означает: «истина» и «нравственный закон» (см. Пс. 25, 5).

38) И будет одно стадо и один пастырь (Иоан. 10, 16).

Источником служит учение евреев:

а) В то время будет у всех Бог единий и имя его единое (Захар. 14, 9).

б) Тогда я изменю уста народов в чистые, чтобы они все призывали имя Господне, и чтобы они служили Ему единодушно (Цефани. 3, 9).

с) Идолы будут совершенно уничтожены (Ис. 2, 18).

д) К тебе придут народы от окраин земли и скажут: подлинно, у наших отцов было ложное пред-

ставление о божестве: их боги были суетные, от коих не было пользы (Иерем. 16, 19).

е) Мне поклонится всякое колено (Ис. 45, 23).

ф) Все народы, которых ты сотворил, придут и поклонятся пред лицом твоим, Господи, и прославят имя твое (Пс. 86, 9).

г) Не будут делать ни зла, ни вреда по всей святой горе моей (т. е. по всему миру), потому что земля будет так наполнена богоизбранием, как морское дно водою, которая Его покрывает. И в то время к корню Иессея, который будет стоять знаменем народа, устремятся племена, и его обиталище будет окружено славою (Ис. 11, 9—11).

и) Мой дом будет провозглашен домом молитвы для всех народов (там-же, 56, 7).

39) Заповедь новую даю вам, да любите друг друга (Иоан. 13, 34).

40) Сия есть заповедь моя, да любите друг друга (там-же, 15, 12).

41) Сие заповедую вам, да любите друг друга (там-же, 15, 17).

Из слов Иисуса: «заповедь новую даю вам» (цит. 39), «сия есть заповедь моя» (цит. 40), и «сие заповедую вам» (цит. 41) явствует, что заповедь о любви к ближнему Иисус выдает за свою; но на самом деле это — старая заповедь, взятая из Пятикнижия Моисея: «люби ближнего своего, как самого себя» (Лев. 19, 18).

Не только изречения морально-поучительного характера, но и большинство простых речений, выражений, почерпнуто Иисусом из древней литературы евреев. Вот примеры:

1) Многие же будут первые последними, и последние первыми (Мф. 19, 30; 20, 16; Мк. 10, 31; Лук. 13, 30) —

из еврейских легенд: один великий праведник, который будто бы видел (во время тяжкой болезни) картину будущей жизни, говорит: «Я видел совсем другой мир (буквально: измененный мир): те, которые здесь были на верху (правители-деспоты, богачи-эгоисты, и безнравственные учёные) там — внизу, а те, которые тут были внизу (бедняки-праведники), там — наверху» (Песахим, 50).

Речение упомянутого праведника заключает в себе мысль, что оценка достоинства людей там, где царствует высшая справедливость, диаметрально противоположна той оценке, которая дается здесь, на грешной земле. Речение же Иисуса заключает в себе мысль, что все совершается по его, Иисуса, произволу.

2) Довольно для ученика, чтобы он был, как учитель его, и для слуги, чтобы он был, как господин его (Мф. 10, 25).

— из древней литературы евреев: «довольно для слуги, чтобы он был, как господин его» (Берахот, 58:).

3) Иисус, вышедши, увидел множество народа, и сжался над ними, потому что они были, как овцы, не имеющие пастыря (Мк. 6, 34; Мф. 9, 36)

— из Писания: «чтобы не осталось общество господне, как овцы, у которых нет пастыря» (Числа 27, 17).

4) Выражение «верблюду пройти сквозь игольные уши» (Мф. 19, 24; Лук. 18, 25)

— из древней литературы евреев: а) По мнению одного учёного, человек видит во сне только то, о чём раньше думал, и доказывает это тем, что не было еще случая, чтобы кто-нибудь видел во сне золотую пальму или слона, который проходит сквозь игольное ушко (Берахот, 55); б) один учёный возражая своему оппоненту, говорит: ты, должно быть, из

Пумбедиты, жители которой силятся провести слова сквозь игольное ушко (Баба Меция, 38:).

5) В воскресении ни женятся, ни выходят замуж; но пребывают, как ангелы божии на небесах (Мф. 22, 30; Лук. 20, 34—37) —

из древней литературы евреев: «В будущем мире не едят, не пьют, не женятся, не выходят замуж; там нет ни торговли, ни зависти, ни ненависти, ни ссор; но праведники там сидят с венками на головах и наслаждаются созерцанием света, исходящего от божества (Берахот, 17).

6) Речение: «отче! в руки твои предаю дух мой» (Лук. 23, 46) —

из Писания: «В твою руку предаю дух мой» (Пс. 31, 6).

7) Тогда начнут говорить горам: «падите на нас» и холмам: «покройте нас» (Лук. 23, 30) —

из Писания: «и скажут они горам: покройте нас, и холмам: падите на нас (Гошеа 10, 8).

Иисус по малому знакомству с Писанием, не точно передает слова пророка...

8) Выражение: «если они умолкнут, то камни возопят» (Лук. 19, 40) —

из Писания: «Камни из стен возопят, и перекладины деревянных строений возгласят» (Хабак. 2, 11).

Тоже самое можно сказать о евангельских притчах: они взяты из древней литературы евреев, но почти все крайне извращены. Выше было указано на извращение смысла двух притчей, почерпнутых из древней литературы евреев; возьму для примера еще одну притчу:

Царство небесное подобно хозяину дома, который вышел рано поутру нанять работников в виноградник свой.

И, договорившись с работниками по динарию на день, послал их в виноградник свой. Вышедши около третьего часа, он увидел других, стоящих на торжище праздно. И им сказал: идите и вы в виноградник мой... Опять вышедши около шестого и девятого часа, сделал то же. Наконец, вышедши около одиннадцатого часа, он нашел других, стоящих праздно, и говорит им: «что вы стоите здесь целый день праздно?» Они говорят ему: «никто нас не нанял». Он говорит им: «идите и вы в виноградник мой» - - - Когда же наступил вечер, говорит господин виноградника управителю своему: «позови работников и отдай им плату, начав с последних до первых». И пришедшие около одиннадцатого часа получили по динарию. Пришедшие же первыми, думали, что они получат больше; но получили и они по динарию. И, получив, стали роптать на хозяина дома и говорили: «эти последние работали один час, и ты сравнял их с нами, перенесшими тягость дня и зной». Он же в ответ сказал одному из них: «друг! я не обижаю тебя; не за динарий ли ты договорился со мною? Возьми свое и пойди; я же хочу дать этому последнему то же, что и тебе. Разве я не властен в своем делать что хочу? Или глаз твой завистлив от того, что я добр? Так будут последние первыми, и первые последними» (Мф. 20, 1—17).

Источником служит древняя еврейская притча: Когда заснул (вечным сном) р. Бун берабби Хия, р. Зера произнес следующее надгробное слово: «Сладок сон работника» (Когелет 5, 11) — о работе усопшего работника дает понятие следующая притча: Один хозяин нанял много работников в свой виноградник. Один работник работал лучше и усерднее всех других; заметив это, хозяин взял его под руку и долго прогуливался с ним. Вечером хозяин виноградника заплатил всем работникам поровну. Работники выразили свое неудовольствие: мы работали целый день, а этот работник — только два часа, и ты сравнял его с нами. Хозяин сказал им в ответ: ваш ротот лишен осно-

вания: этот работник своими способностями, умением и старанием в два часа сделал больше, чем вы за целый день. Тоже самое можно сказать о р. Бун берабби Хия: он в течении двадцати восьми лет своей жизни сделал в науках такие успехи, каких другой ученый не сделал и в течении ста лет (Когелет Рабба, ст. Метука Шенат Гаобед).

Разница между еврейской и евангельской притчей велика: в еврейской притче хозяин виноградника успокаивает взволнованных работников, доказывая им справедливость своего образа действия разумными словами, заключающими в себе мысль, что качество труда, от которого, главным образом зависит продуктивность его, важнее и ценнее количества часов труда; евангельская же притча заключает в себе легализацию despoticского произвола.

Новое не хорошо:

1) Блаженны нищие духом, ибо их есть царство небесное (Мф. 5, 3).

Это изречение есть не что иное, как «похвала глупости» и невежеству.

2) Вы слышали, что сказано древним: «не убивай; кто же убьет, подлежит суду» (Исх. 20, 13; Лев. 24, 17). А я говорю вам, что всякий гневающийся на брата, подлежит суду; кто же скажет брату своему «рака»,*) подлежит синедриону,**) а кто скажет «безумный», подлежит геенне огненной (Мф. 5, 21—23).

3) Говорю же вам, что за всякое праздное слово, которое скажут люди, дадут они ответ в день суда (Мф. 12, 36).

*) Пустой человек.

**) Верховное судилище.

В последних двух текстах поражает суровость и жестокость наказания за сравнительно маловажные преступления. Если бы всех людей судили за гнев, бранные слова (вроде «рака», «безумный») и за всякое праздное слово по кодексу Иисуса), то все решительно, не исключая и самого Иисуса, который весьма часто и порой без всякого повода прибегает к отборной браны («лицемер», «маловеры», «порождения ехиднини», «сатана», «о род неверный», «род лукавый и прелюбодейный», «безумные и слепые», «ваши отец диавол», «воры и разбойники»), и которому не были чужды гнев и прознословие, подлежащими суду, синедриону и геенне огненной...

4) Сказано также, что если кто разведется с женой свою, пусть даст ей разводную (Второзак. 24, 1). А я говорю вам: кто разводится с женой свою, кроме вины любодеяния, тот подает ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведенной, тот прелюбодействует (Мф. 5, 31—33; 19, 3—10; Мк. 10, 2—10; Лук. 16, 18).

Приведу небольшой отрывок из другого моего сочинения:

«Никто, как я думаю, не станет отрицать того, что человек, который искал и нашел другую, более красивую в его глазах, вообще лучшую, не чувствует более себя связанным с женой духовно; все его мысли заняты другой. Жену он ненавидит, не переносит ее присутствия, ее голоса, придирается к ней за каждую мелочь, жизнь обоих супругов отправлена; в доме вместо тихой, спокойной, безмятежной жизни — ад: взаимное неудовольствие, недоверие, раздражительность, распри, семейные драмы, до убийства и самоубийства включительно. В мир вносится разврат. Лучший и единственный исход для обоих супругов без внутреннего сопряжения — это развод. Сама любовь диктует такой исход.»

«Сам р. Акиба женился по влечению сердца своего (Кетубот, 62; Недарим, 50), а потому он хорошо знал настоящую цену всех прелестей супружеской жизни, устои которой составляют взаимное влечение, симпатия, уважение и доверие, и, наоборот: сколько горя и отчаяния приносит брачная жизнь без этих нравственных устоев» ...

«Около 1400 лет после мученической смерти р. Акибы, Монтецкие писал в «Персидских письмах», что не знает страны более счастливой той, в которой легко разрешается развод».

Из сказанного ясно, как неразумны и вредоносны слова Иисуса о разводе. Они оказались полезными только духовенству и лжеевидителям...

5) Любите врагов ваших ... Ибо если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? Не то же ли делают и мытари?*) И если вы приветствуете только братьев ваших, что особенного делаете? Не так же ли делают и язычники? Итак, будьте совершенны, как совершен отец ваш небесный (Мф. 5, 44—48; Лук. 6, 32—37).

Поучение это есть смесь высокого (хотя и «неудобносимого») и низменного: веление жить по высоким идеалам диктуется заботой о сохранении в целости награды, благодарности (Лука в указанном месте употребляет это слово) и желанием Иисуса, чтобы его последователи были лучше, добре мытарей и язычников... Забота Иисуса о сохранении в целости награды видна еще из двух евангельск. текстов (Мф. 6, 5, 16).

6) Посему говорю вам: не заботьтесь для души вашей, что вам есть и что пить, ни для тела вашего во что одеться. Душа не больше ли пищи, и тело одежды?

*) Сборщики податей.

* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

Взглядите на птиц небесных: они не сеют, ни жнут, ни собирают в житницу; и отец ваш небесный питает их. Вы не гораздо ли лучше их? — И об одежде что заботитесь? Посмотрите на полевые лилии, как оне растут? Не трудятся, ни прядут. Но говорю вам, что Соломон во всей славе своей не одевался так, как всякая из них . . . Итак, не заботьтесь и не говорите: «что нам есть?» или: «во что нам одеться?» потому что всего этого ищут язычники, и потому что отец ваш небесный знает, что вы имеете нужду во всем этом. Ищите же прежде царства божия и правды его, и все это приложится вам. Итак, не заботьтесь о завтрашнем дне, ибо завтрашний сам будет заботиться о своем: довольно для каждого дня своей заботы (Мф. 6, 25—34; Лук. 12, 22—32).

Красивые, но пустые слова: если бы никто не труdiлся, не сеял, не жал, не собирал в житницу, не прядл, то все погибли бы от голода и холода; птицы, правда, не сеют, не жнут, не собирают в житнице и живут, но живут они благодаря тому, что люди сеют, жнут и собирают в житнице; полевые лилии не прядут и одеты красиво, но они рождаются с одеянием, люди же рождаются нагими. Скажу нечто большее: сам Иисус не верил тому, что говорил, и вот доказательства: 1) Посыпая своих учеников, он не говорит им: не заботьтесь ѿ еде, питье и одежде, потому что всего этого ищут язычники; все это даст вам отец небесный, который знает, что вы имеете нужду во всем этом, а говорит совсем другое: «ешьте, что вам предложат» (Лук. 10, 8); «ешьте и пейте, что у них есть» (там-же, ст. 7), т. е. то, что приобрели, благодаря тому, что они, как язычники, жали и собирали в житнице. Не ясно ли, что Иисус предпочел синицу в руке журавлю на небе?... Еще: у Матфея мы читаем: «в какой бы город и селение ни вошли вы, наведывайтесь, кто в нем достоин, и там оставайтесь, пока не выйдете» (Мф. 10, 11). Иисус, как видно, из этого текста допускает, что человек, который, подобно

язычникам, сеет, жнет и собирает в житнице, может быть достойным, если только он принимает в дом свой его учеников и дает им есть и пить, что у него есть; 2) Весьма интересен след. текст: «и некоторые женщины, которых он исцелил от злых духов и болезней: Мария, называемая Магдалиной, из которой вышли семь бесов, и Иоанна, жена Хузы, домоправителя Иродова и Сусанна, и многие другие, которые служили ему именем своим» (Лук. 8, 2—4). Мы видим, что Иисус пользовался богатством многих женщин, богатством, приобретенным человеческим трудом — тяжелым и легким... Он даже не брезгал пользоваться богатством, которое черпалось из сокровищ Ирода — этого легендарного убийцы всех младенцев в Вифлееме и во всех пределах его (Мф. 2, 16) и Иоанна Крестителя (там-же, 14, 3—12; Мк. 6, 16—29). Этого, конечно, не было бы, если бы Иисус верил, что он может получать хлеб и одежду с неба...

7) Не давайте святыни псам, и не бросайте жемчуга вашего пред свиньями, чтобы они не попростили его ногами своими и, обратившись, не растерзали вас (Мф. 7, 6).

8) Сих двенадцать послал Иисус, и заповедал им, говоря: на путь к язычникам не ходите, и в город Самарянский не входите, а идите напаче к погибшим овцам дома Израэлева (там-же, 10, 5—7).

9) И вот женщина Хананеянка, вышедши из тех мест, кричала ему: помилуй меня, Господи, сын Давидов! дочь моя жестоко беснуется. Но он не отвечал ей ни слова. И ученики его, приступивши, просили его: отпусти ее, потому что кричит за нами. Он же сказал в ответ: Я послан только к погибшим овцам дома Израэлева. А она, лодшедши, кланялась ему и говорила: Господи! помоги мне. Он же сказал в ответ: не хорошо взять хлеб у детей и бросать псам. Она сказала: так, Господи! но и псы едят крохи, которые падают со стола господ их. Тогда Иисус сказал ей в ответ: о женщина! велика вера твоя: да будет

тебе по желанию твоему. И исцелилась дочь ея тот час (Мф. 15, 22—29; Мк. 7, 25—30).

Последние три цитаты 7, 8 и 9-я заключают в себе проповедь иудаинизма и жестокости по отношению к иноплеменникам. По мнению Иисуса, только иудеи — люди и сыны бога, язычники же — псы и свиньи, которых можно и должно оставить без помощы — моральной и материальной.

10) Другой же из учеников его сказал ему: господи! позволь мне прежде пойти и похоронить отца моего. Но Иисус сказал ему: иди за мной и предоставь мертвым^{*)} погребать своих мертвцев (Мф. 8, 21 — 23; Лук. 9, 59—61).

11) Еще другой сказал: я пойду за тобой, Господи! но прежде позволь мне проститься с домашними своими. Но Иисус сказал ему: никто, возложивший руку свою на плуг и озирающийся назад, не бладонадежен для царствия Божия (Лук. 9, 61—62).

Непонятное на первый взгляд запрещение Иисусом своим последователям погребать своих родителей и проститься со своими домашними, легко объясняется следующими тремя евангельскими текстами:

12) Кто любит отца или мать более, нежели меня, не достоин меня; и кто любит сына или дочь более, нежели меня, не достоин меня (Мф. 10, 37).

13) И начал Петр говорить ему: вот мы оставили все и последовали за тобою. Иисус сказал в ответ: истинно говорю вам: нет никого, кто оставил бы дом, или братьев или сестер, или отца, или мать, или жену или детей, или земли ради меня и Евангелия, и не получил бы ныне, во время сие, среди гонений во сто крат более домов, и братьев и сестер, и отцев, и матерей, и детей, или земель,

^{*)} Т. е. неверующим в Иисуса.

а в веке грядущем жизни вечной (Мк. 10, 28—31; Мф. 19, 29; Лук. 18, 28—31).

14) Если кто приходит ко мне, и не возненавидит отца своего, и матери, и жены, и детей, и братьев и сестер, а притом и самой жизни своей, тот не может быть моим учеником (Лук. 14, 26).

Иисус начинает с требования, чтобы его ученики любили его не меньше, чем своих родителей, но потом, обещанием стократной награды, побуждает учеников оставлять дома, земли, родителей, братьев, сестер, жен и детей ради него и Евангелия. Не ограничиваясь этим, Иисус учит своих последователей возненавидеть своих родителей, жен и детей, братьев и сестер, и жизнь свою. Мы видим, что, по мнению Иисуса, вся преданность, *вся любовь его учеников, сама их жизнь, должны быть отданы ему, ему одному и врагам их* (см. Мф. 5, 44; Лук. 6, 35) — *всех же близких родственников надо ненавидеть.* Понятно теперь запрещение Иисуса погребать родителей и прощаться с домашними.*)

15) Сберегши душу свою потеряет ее; а потерявший душу свою ради меня, сбережет ее (Мф. 10, 39; Лук. 17, 33).

Все те, которые до и после Иисуса проповедывали самоотвержение, проповедывали это во имя великой идеи, осуществление которой может водворить высшую справедливость на земле и дать человечеству счастье и благоденствие. Один только Иисус проповедывает самоотвержение не ради великой идеи, а ради себя самого, для возвеличения своего имени, своей славы — «*ad maiorem Christi gloriam*».

^{*)} Мотив оставления детьми своих родителей без прощального целования, использованный в Евангелии и в отношении учеников Иисуса, взят из истории Елисея (I Цар. 19, 20). Прим. Н. П.

16) А если кто не примет вас и не послушает слов ваших, то, выходя из дома или города того, отгряслите прах от ног ваших. Истинно говорю вам: отраднее будет земле Седомской и Гоморской в день суда, нежели городу тому (Мф. 10, 14—16; Мк. 6, 11; Лук. 9, 5).

17) Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет*) (Мк. 16, 16).

18) Верующий в него не судится, а неверующий уже осужден, потому что не уверовал во имя единородного сына божия (Иоан. 3, 18).

19) Дабы все чтили сына, как чтут отца. Кто не чтит сына, тот не чтит и отца, пославшего его (Иоан. 5, 23).

В последних четырех текстах (16—19) проповедывается: *тому, кто не примет учеников Иисуса и не послушает слов их* (т. е. их учения о рождении Иисуса, чудесах его и проч.), — *проклятие и страшное наказание; спасутся только верующие в Иисуса, а неверующий в него, если даже отличается своей праведностью, осужден будет, не увидит жизни, но гнев божий пребывает на нем; отца чтит только тот, кто чтит сына...*

20) Тогда сказали ему: кто же ты? Иисус сказал им: от начала сущий, как и говорю вам (Иоан. 8, 25).

21) Прежде нежели был Авраам, я есмь (там-же, 8, 58).

22) Я и отец — одно (там-же, 10, 30).

23) Если бы вы знали меня, то знали бы и отца моего. И отныне знаете его, и видели его. Филипп сказал ему: покажи нам отца и довольно для нас. Иисус сказал ему: столько времени я с вами, и ты не знаешь меня, Филипп? Видевший меня, видел отца; как же ты говоришь: «покажи нам отца»? Разве ты не веришь, что я в отце и отец во мне? (Иоан. 14, 7—11).

*) Слова Иисуса после воскресения!

24) После восьми дней опять были в доме ученики его, и Фома с ними. Пришел Иисус . . . Потом говорит Фоме: подай перст твой сюда и посмотри руки мои; подай руку твою и вложи в ребра мои; и не будь неверующим, но верующим. Фома сказал ему в ответ: господь мой и бог мой! Иисус говорит ему: ты поверили, потому что видел меня; блаженны не видевшие и уверовавшие (там-же, 20, 26—30).

Э. Ренан, — если память мне не изменяет, — пишет в своем соч. «Жизнь Иисуса», что Иисус никогда не говорил, что он — бог. Это неверно: последние пять текстов исключают всякие сомнения в том, что Иисус *весьма ясно и определенно говорил, что он — бог*.

25) Истинно, истинно говорю вам: кто не дверью входит во двор овчий, но перелазит инде, тот вор и разбойник; а входящий дверью есть пастырь овцам . . . Все, сколько их ни приходило предо мною, суть воры и разбойники . . . Вор приходит только для того, чтобы украсть, убить и погубить; я пришел для того, чтобы имели жизнь и имели с избытком. Я есмь пастырь добрый . . . Я есмь пастырь добрый (Иоан. 10, 1—15).

Этой тирадой Иисус силенко возысил себя унижением живших до него проповедников нравственности. Иисус торжественно заявляет, что все, сколько их ни приходило до него, — воры и разбойники; он один пастырь добрый. Особенно возмутительны его выпады против Моисея, пророков и великих творцов Мишны, потому, что из их учения он черпал все хорошее и оригинальное, что встречается в его проповедях, перлами из их сокровищ он украсил свою голову. Он, кроме того, ссылался на слова Моисея и пророков, искал в их авторитете опоры и доказательств своей божественности.*)

*) См. Лук. 24, 27; Иоан. 5, 46.

26) Не берите с собою ни золота, ни серебра, ни меди в пояса свои, ни сумы на дорогу, ни двух одежд, ни обуви, ни посоха. Ибо трудящийся достоин пропитания (Мф. 10, 9—11; Мк. 6, 8—10; Лук. 9, 3).

Само собою понятно, что запрещение это относится к ученикам имущим, ибо неимущие и без запрещения ничего не возьмут с собою. Мотивируется запрещение тем, что трудящийся достоин пропитания, но мотив этот не выдерживает и слабой критики: ведь то, что должно быть, и то, что есть, не одно и то же, а потому из того, что трудящийся достоин пропитания, вовсе не следует, что всякий трудящийся имеет пропитание. Все знают, и, Иисус, конечно, знал, что многие честные труженики голодают, а ловкие бездельники благоденствуют, вечно пирают и не думают о бедных, так что может случиться, что ученики будут ходить день — два без пищи, и тогда голод заставит их возвратиться и принести повинную. Я полагаю, что у Иисуса был другой, тайный мотив: он запретил ученикам взять с собою нужное для жизни из спасения вызвать неудовольствие и противодействие их ближайших родственников и спекундов...

27) В какой бы город или селение ни вошли вы, на-ведывайтесь, кто в нем достоин, и там оставайтесь, пока не выйдете (Мф. 10, 11).

28) Никого на дороге не приветствуйте (Лук. 10, 4). Этот текст объясняется тем, что встречающийся на дороге человек может оказаться недостойным, и во избежание такой ужасной ошибки никого не надо приветствовать на дороге.

Интересно сопоставить эти два текста (27 и 28) с другими двумя евангельскими текстами:

a) Любите врагов ваших: благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас, и молитесь за обижающих вас и гонящих вас, да будете сынами отца вашего небесного; ибо он повелевает солнцу своему вос-

ходить над злыми и добрыми и посыпает дождь на праведных и неправедных . . . Итак, будьте совершенны, как совершенен отец ваш небесный (Мф. 5, 44—48; Лук. 6, 32—37); b) увидев то, фарисеи сказали ученикам его: Для чего учитель ваш ест и пьет с мытарями и грешниками? Иисус же, услышав это, сказал им: не здоровые имеют нужду во враче, но больные (Мф. 9, 11—13; Лук. 5, 30—33).

Согласно первому тексту (лит. а) не надо делать различия между добрыми и злыми, между достойными и недостойными; согласно же второму тексту (лит. б) недостойным, как больным имеющим нужду во враче, должно быть оказано предпочтение...

Является вопрос: чему учил Иисус? следует различать между достойными и недостойными или не следует?

Выше было доказано, что по мнению Иисуса, следует различать между достойными и недостойными, и что бот благ только к достойным...

Из слов Иисуса, сказанных ученикам: «наведывайтесь, кто в нем достоин» и т. д. (Мф. 10, 11), «никого на дороге не приветствуйте» (Лук. 10, 4), «на путь к язычникам (которые не менее, чем мытари и грешники, имеют нужду во враче...) не ходите, и в город Самарянский не входите» (Мф. 10, 5), «Я послан только к погибшим овцам дома Израэлева» (Мф. 15, 24) — из всех этих слов Иисуса яствует, что слова его: «не здоровые имеют нужду во враче, но больные», сказанные им в оправдание того, что он ел и пил с мытарями и грешниками, лишены искренности. На эти слова Иисуса надо смотреть не иначе, как на хитроумную увертку; ел же он и пил с мытарями и грешниками просто потому, что у них было хорошее угождение (см. Лук. 5, 29).

29) Вот, я посыпаю вас, как овец среди волков: итак, будьте мудры, как змеи, и просты, как голуби (Мф. 10, 16).

От соединения хитрости змия с кротостью голубя получается макиавеллизм, который, пренебрегая нравственными принципами, ставит выше всего уменье сообразоваться с обстоятельствами.

30) И я говорю вам: приобретайте себе друзей богатством неправедных, чтобы они, когда обнищаете, приняли вас в вечные обители (Лук. 16, 9).

В этом тексте Иисус, вопреки своим словам в на горной проповеди, рекомендует своим ученикам приобрести богатство и приобрести богатство *нечестным путем*.

В упомянутой главе (ст. 1—9) есть притча о богатом человеке и его управителе; в этой притче восхваляется *плутовская догадливость, мошенничество...*

31) Кто не со мною, тот против меня; и кто не собирает со мною, тот расточает (Мф. 12, 30; Лук. 11, 23).

Иисус не допускает середины, нейтрального отношения к себе.

Следует ли нравственному человеку собирать с Иисусом? — нет; *собирать с Иисусом* — это значит: *собирать, где не рассыпал, жать, где не сеял* (Мф. 25, 24—27; Лук. 19, 21—23), *приобретать богатство нечестным трудом* (Лук. 16, 9), *пользоваться именем женщин сомнительной нравственности* (Лук. 8, 2—4); *не собирать в житнице произведений земли, добываемых честным и тяжелым трудом* (Мф. 6, 25—34).

32) И сказал Иисус: на суд пришел я в мир сей, что бы невидящие видели, а видящие стали слепы (Иоан. 9, 39).

33) Не думайте, что я пришел принести мир на землю: не мир пришел я принести, но меч (Мф. 10, 34).

34) Огонь пришел я низвестъ на землю, и как желал бы, чтобы он уже возгорелся! Крещением должен я креститься; и как я томлюсь, пока сие совершиится.

Думаете ли вы, что я пришел дать мир земле? Нет, говорю вам, но разделение (Лук. 12, 49—52).

Что скажет, что может и должен сказать справедливый, беспристрастный и критически-мыслящий человек по внимательном прочтении последних трех текстов (32, 33 и 34)? Я думаю, что такой человек скажет: если Иисус пришел для того, чтобы невидящие видели, а видящие стали слепы; если Иисус пришел низвестъ огонь на землю и пламенно желал, чтобы он уже возгорелся; если такова миссия Иисуса, — то надо глубоко жалеть о том, что он пришел на землю.

35) Итак сказали ему: что нам делать, чтобы творить дела божии? Иисус сказал в ответ: вот дело божие, чтобы вы веровали в того, кого он послал (Иоан. 6, 28—30).

36) Иисус говорит им (первосвященникам и старейшинам народа): истинно говорю вам, что мытари и блудницы впереди вас идут в царство божие, ибо пришел к вам Иоанн путем праведности, и не поверили ему, а мытари и блудницы поверили ему; вы же, и видев это, не раскаялись после, чтобы поверить ему (Мф. 21, 31—33).

В последних двух текстах (35, 36) вера в Иисуса ставится выше всяких добродетелей: на вопрос, в чем дело божие? Иисус не ответил, что дело божие в праведной жизни, а ответил, что оно в том, чтобы веровали в него. Во втором тексте говорится, что мытари и блудницы впереди первосвященников и старейшин народа, среди которых несомненно были люди, глубоко праведные, идут в царство божие, и по той причине, что первосвященники и старейшины народа не поверили Иоанну, который курил Иисусу фимиам.*^{*)} а мытари и блудницы поверили ему.

*) См. Лука 3, 16.

37) Все предано мне отцом моим, и никто не знает сына, кроме отца; и отца не знает никто, кроме сына, и кому сын хочет открыть (Мф. 11, 27; Лук. 10, 22).

В этом поучении Иисуса поражает самохвальство сына божия: бога знает не тот, кто стремится к богоизбранию, а только тот, кому сын хочет открыть: *не по заслугам, значит, а по произволу сына*.

38) Кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимается и то, что имеет (Мф. 13, 12; 25, 29; Мк. 4, 25; Лук. 8, 18).

39) Подошел и получивший один талант и сказал: «Господин! я знал тебя, что ты человек жестокий, жнешь, где не сеял, и собираешь, где не рассыпал и, убоявшись, пошел и скрыл твой в землю: вот тебе твое». Господин же его сказал ему в ответ: «Лукавый раб и ленивый! ты знал, что я жну, где не сеял, и собираю, где не рассыпал; посему надлежало тебе отдать серебро мое торговцам; и я, пришед, получил бы свое с прибылью; итак, возьмите у него талант и дайте имеющему десять талантов... А негодного раба выбросьте во тьму вечную; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 25, 24—31); Лук. 19, 20—25).

В последних двух текстах имеем превосходную мораль. *Капиталисты-хищники и бес совестные спекулянты могут торжествовать и радоваться тому, что в лице Иисуса они имеют учителя-вдохновителя и ярого защитника.*)*

40) Есть скопцы, которые из чрева материего родились так; и есть скопцы, которые оскоплены от людей; и есть скопцы, которые сами себя сделали скопцами для

*) Притча о талантах имеет в виду посрамить еврейство, не умножающее верующих посредством пропаганды учения: у него отнимается талант и передается христианству, имеющему десять талантов. Прим. Н. П.

царства небесного. Кто может вместить, да вместит! (Мф. 19, 12).

В этом тексте Иисус, проповедует самооскощление, т. е. самоистребление рода человеческого ради царства небесного.

41) Услышав это, ученики его весьма удивились и сказали: так кто же может спастись? А Иисус, взорев, сказал им: человекам это невозможно, богу же все возможно (Мф. 19, 25—27; Лук. 18, 26—28; Мк. 10, 26—28).

По смыслу этого изречения Иисуса люди, имеющие нужду в спасении, не спасаются, а спасается Бог, который в спасении не нуждается. Не богохульство ли это?

42) Иисус сказал ему: если хочешь быть совершенным, пойди продай имение твое и раздай нищим; и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи и следуй за мною (Мф. 19, 21; Мк. 10, 21; Лук. 12, 33; 18, 22).

Во времена Иисуса существовала в Палестине еврейская секта Ессеев, у которых он позаимствовал некоторые поучения (поучение о безбрачии, например).

Ессеи давали обеты не иметь никакой личной собственности; их общины устраивали свою жизнь на началах коммунизма (общность имущества), не было у них ни богачей, ни бедных. Если бы Иисус любил людей вообще, а бедных, как угнетенных и обиженных богатыми, в частности, он бы несомненно всемерно старался бы организовать, по готовым образцам, существовавшим у Ессеев, общины, живущие согласно принципам коммунизма, как это сделали первые христианские общины.). Вместо этого он повелевает богатым продать все, что имеют (см. у Марка и Луки), и раздать нищим.*

*) См. Деян. апостолов 2, 44—47; 4, 34—37.

Возникает вопрос: может ли средство, предложенное Иисусом, устраниТЬ саму ужасную несправедливость на земле: неравенство? может ли оно упразднить раз и навсегда разделение людей на богатых и бедных? Нет. Попрежнему будут существовать богатые и бедные. Разница будет только в том, что вместо колеса богини фортуны будет в движении колесо бога — Иисуса, которым люди будут подниматься вверх и опускаться вниз: если, например, сегодня богатые продадут все, что имеют, и раздадут (без выработанного плана и системы) нищим, то вчерашние богачи стали бы нищими, а вчерашние нищие стали бы богатыми либо более или менее состоятельными, смотря по тому, с какой симпатией относились бы вчерашние богачи к тем или иным нищим. Остались бы, конечно, нищие, которые от продажи имений богатых ничего не получили, и такие, которые получили очень мало. На следующий день бывшие нищие должны будут продать все, что имеют, и раздать нищим, т. е. бывшим богачам и тем нищим, которые от первой продажи ничего не получили, и т. д., и т. д., без конца.

Надо еще принять во внимание и то, что средство, предложенное Иисусом, неосуществимо и нежелательно: неосуществимо, ибо мало таких людей, которые купили бы то, что на следующий день придется продать; нежелательно потому, что *получение милостины*^{*)} весьма оскорбительно для самолюбия и человеческого достоинства бедных. См. что я писал об этом в «Этике иудаизма» (стр. 149).

Что имел в виду Иисус своей проповедью о продаже имений и раздаче нищим? Он имел в виду обеспечение существования своих последователей: Иисус был уверен, что богатые, продав свои имения, прежде всего и охотнее всего будут раздавать

^{*)} См. Лук. 12, 33.

его последователям, так что последним достанется львиная доля проданного, и тогда вместе с увеличением числа последователей Иисуса увеличится и слава последнего....

Иисусом не была сделана попытка организовать коммунальные общинны на подобие ессеинских потому, что такая попытка требует борьбы, противления злу, а он рекомендует непротивление злу; потому, что он относится с презрением к бедности и с уважением к богатству (Мф. 13, 12; 25, 29; Лук. 16, 9), а также потому, что деспотическая и барская натура Иисуса не может мириться с идеей равенства всех людей. По его понятиям вполне естественно, законно и справедливо существование бедных и богатых, рабов и господ.

Печаль и смущение юноши евангелисты объясняют тем, что он имел большое имение, с которым ему не хотелось расстаться как это предложил ему Иисус (Мф. 19, 21—23; Мк. 10, 21—23; Лук. 18, 22—24). Это объяснение неверно: юноша, как передают апостолы, сказал Иисус: «все это сохранил я от юности своей». «Все это» — значит и заповедь: «люби ближнего твоего, как самого себя». Можно сказать с уверенностью, что человек, сохранивший с юности своей заповедь «люби ближнего твоего, как самого себя», охотно, с радостью согласился бы отдать свое имение, как бы оно ни было велико, если бы он знал, что это нужно для введения радикальнейшей экономической реформы, имеющей целью дать обществу такое устройство, при котором не будет ни бедных, ни богатых, ни рабов, ни господ, а у всех будет все необходимое. Что же слышал юноша от Иисуса? Вместо слова мощного, ободряющего, открывающего человечеству широкие, прекрасные перспективы, он весь пропитан-

ный альтруизмом, услышал смехотворное «продай имение твое и раздай нищим».

Барская натура Иисуса и его презрительное и жестокое отношение к рабам лучше всего видны из следующего текста:

43) Кто из вас, имея раба пашущего или пасущего, по возвращении его с поля, скажет ему: «пойди скорее, садись за стол»? Напротив, не скажет ли ему: «приготовь мне поужинать и подпоясавшись, служи мне, пока буду есть и пить; и потом ешь и пей сам»? Станет ли он благодарить раба сего за то, что он исполнил приказание? не думаю. Так и вы, когда исполните все повеленное вам, говорите: «мы рабы ничего нестоящие, потому что сделали, что должны были сделать» (Лук. 17, 7—11).

Иисус не допускает и мысли о том, чтобы раб, который целый день работал на поле, по возвращении домой, сейчас же утолил свой голод и жажду. Голодный раб, по возвращении с поля, должен приготовить ужин для барина и подпоясавшись, служить ему во время ужина, и только, после ужина барина, он имеет право есть и пить. Мы видим, что раб по кодексу Иисуса исполняет три обязанности: пахаря (или пастуха), повара и лакея. Мольер, значит был неправ, когда он притворился к позорному столбу Гарпагона (герой комедии Мольера «Скупой»), слуга которого наравне с евангельским рабом исполнял три обязанности: повара, кучера и лакея...

Замечу еще, что приведенные слова Иисуса были сказаны его ученикам (Лук. 17, 1). Из слов его: «кто из вас имея раба пашущего или пасущего», ясно видно, что у некоторых из его учеников была земля, рабы и скот, из чего следует, что Иисус своей заповедью «продай все, что имеешь и раздай нищим» имел в виду других, а не своих учеников... Из дальнейших слов Иисуса: «не скажет ли ему:

приготовь мне поужинать и, подпоясавшись, служи мне, пока буду есть и пить; и потом ешь и пей сам» явствует, что и ученики его были заражены тем же отношением к рабам.

Слова Иисуса, сказанные ученикам, о рабе пашущем или пасущем, принесли обильные и горькие плоды: в посланиях апостолов, шедших по стопам Иисуса, к первым христианским общинам мы встречаем уже настоящую, ничем не прикрыту легализацию рабства.*) Вот цитаты:

1) Слуги, со всяkim страхом повинуйтесь господам, не только добрым и кротким, но и суровым. Ибо то угодно богу, если кто, помышляя о боге, переносит скорби, страдая несправедливо. Ибо что за похвала, если вы терпите, когда вас бьют за проступки? Но если, делая добро и страдая, терпите, это угодно богу. Ибо вы к тому призваны, потому что Христос пострадал за нас, оставив нам пример, дабы мы шли по следам его (Первое посл. Петра 2, 18—22); 2) Рабы, повинуйтесь господам своим по плоти со страхом и трепетом, в простоте сердца вашего, как Христу, не с видимой только услужливостью, как человекоугодники, но как рабы Христовы, исполняя волю божию от души, служа с усердием, как господу, а не как человекам, зная, что каждый получит от господа по мере добра, которое он сделал, раб ли, или свободный (Посл. Павла к Эфесянам 6, 5—9); 3) Рабов увещевай повиноваться своим господам, угождать им во всем, не прекословить, не красть, но оказывать всю добрую верность, дабы они во всем были украшением учению спасителя нашего, бога (Посл. Павла к Титу 2, 9—11).

Апостол Петр, как мы видим, требует от рабов безусловного повиновения своим господам, не толь-

*) В евангелии отразился взгляд греко-римского мира на рабство и на подчинение властям, а не еврейского (см. «Этика юдаизма», стр. 293—299). Прим. Н. П.

* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

ко добрым, но и суровым. Апостол Павел повелевает рабам повиноваться своим господам со страхом и трепетом, просит Тита увещевать рабов, угождать господам своим во всем, *не красть, как будто все рабы воры, а все господа люди честные...*

44) Пилат говорит ему (Иисусу): мне ли не отвечаешь? не знаешь ли ты, что я имею власть распять тебя и власть имею отпустить тебя? Иисус отвечал: ты не имел бы надо мною никакой власти, если бы не дано тебе свыше (Иоанн. 19, 10—12).

Вот цитаты из посланий апостолов:

a) Всякая душа да будет покорна высшим властям; ибо нет власти не от бога; существующие же власти от бога установлены. Посему противящийся власти противится божию установлению; а противившиеся сами навлекут на себя осуждение. Ибо начальствующие старшины не для добрых дел, но для злых. Хочешь ли не бояться власти? Делай добро и получишь похвалу от нея; ибо начальник есть божий слуга, тебе на добро. Если же делаешь зло, бойся, ибо он не напрасно носит меч: он божий слуга, отмститель в наказание делающему злое. И потому надо повиноваться не только из страха наказания, но и по совести. Для сего вы и подати платите, ибо они божии служители, сим самым постоянно занятые. Итак, отдавайте всякому должное: кому подать, подать; кому оброк, оброк; кому страх, страх; кому честь, честь (Послан. Павла к Римлянам 13, 1—8); b) Им (Иисусом) создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, — все им и для него создано (Посл. Павла к Колоссянам 1, 16); c) Напоминай им повиноваться и покоряться начальству и властям и т. д. (Посл. Павла к Титу 3, 1); d) Итак прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков, за царей и за всех начальствующих и т. д. (Первое посл. Павла к Тимофею 2, 1); e) Итак, будьте покорны всякому человеческому начальству, для господа: царю ли, как верховой власти,

правителям ли, как от него посланным для наказания преступников и для поощрения делающих добро — Всех почитайте, братство любите, бога бойтесь, царя чтите (Первое посл. Петра 2, 13—18).

Итак, всех первов из моральной сокровищницы Иисуса, лично ему принадлежащих (т. е. не заимствованных у других). — 44.

Несколько слов о «чудесах» Иисуса.

Области чудес я не касаюсь, так-как в этой области чувствую себя профаном. Хочу только дать ответ на один вопрос, который может возникнуть при сопоставлении некоторых евангельских текстов, говорящих о чудесах Иисуса. Вот эти тексты:

1) Иоанн, призвав двоих из учеников своих, послал к Иисусу спросить: ты ли тот, который должен прийти, или ожидать нам другого? Они, пришедши к Иисусу, сказали: Иоанн креститель послал нас к тебе спросить: ты ли тот, которому должно прийти, или другого ожидать нам? — И сказал им Иисус в ответ: пойдите, скажите Иоанну, что вы видели и слышали: слепые прозревают, хромые ходят, прокаженные очищаются, глухие слышат, мертвые воскресают, и нищие благовествуют* (Лук. 7, 19—23; Мф. 11, 2—6).

*) Эта фраза, как говорится, ни к селу, ни к городу: ведь в том, что нищие благовествуют, чуда нет.

(Радость нищих есть, по Ис. 29, 19, такой же признак Мессии, как прозревание слепых, хождение хромых и т. д. по Ис. 35, 5 сл. и 42, 7. Другие евангельские чудеса (с хлебами, вином, прокаженными и т. д.) взяты из истории пророка Елисея, дабы Иисус не был лишен «законодательных» пророков. Прим. Н. П.)

2) Если бы я не сотворил между ними дел, каких никто другой не делал, то не имели бы греха; а теперь и видели, и возненавидели и меня и отца моего (Иоан. 15, 24).

3) Переправившись на другую сторону, ученики его забыли взять хлебов. Иисус сказал им: смотрите, берегитесь закваски фарисейской и саддукейской. Они же помышляли в себе и говорили: это значит, что хлебов мы не взяли. Уразумев то, Иисус сказал им: «что помышляете в себе, маловерные, что хлебов не взяли? Еще ли не понимаете и не помните о пяти хлебах на пять тысяч человек, и сколько коробов вы набрали? Ни о семи хлебах на четыре тысячи, и сколько коробов вы набрали? как не разумеете, что не о хлебе сказал я вам: берегитесь закваски фарисейской и саддукейской?» Тогда они поняли, что он говорил им беречься не закваски хлебной, но учения фарисейского и саддукейского (Мф. 16, 5—13; Мк. 8, 15—22).

4) Человек же, из которого вышли бесы, просил его, чтобы быть с ним. Но Иисус отпустил его, сказав: возвратись в дом твой и расскажи, что сотворил тебе бог. Он пошел и проповедывал по всему городу, что сотворил ему Иисус (Лук. 8, 38—40).

У Марка этот эпизод изложен несколько иначе:

5) И когда он вошел в лодку, бесновавшийся просил его, чтоб быть с ним. Но Иисус не дозволил ему, а сказал: иди домой к своим и расскажи им, что сотворил с тобою господь и как помиловал тебя (Мк. 5, 18—20).

Из этих цитат мы видим, что Иисус подчеркивает свои чудеса, что он говорит о них, как о свидетельствах неба; следовало бы, поэтому, ожидать, что он на просьбу или требование своих противников показать им знамение с неба, ответит полным согласием; однако, в Евангелии мы читаем совсем другое:

1) И приступили фарисеи и саддукеи, и, искушая его, просили показать им знамение с неба. Он же сказал им

в ответ --- Род лукавый и прелюбодеинный знамения ищет, и знамение не дается ему, кроме знамения Ионы пророка. И, оставив их, отошел (Мф. 16, 1—5; Лук. 11, 29; Мф. 12, 38—40).

2) Вышли фарисеи, начали с ним спорить, и требовали от него знамения с неба, искушая его. И он, глубоко вздохнув, сказал: для чего род сей требует знамения? Истинно говорю вам, не дается роду сему знамение (Мк. 8, 11—13).

Иисус, как мы видим, отказывается дать своим противникам знамение да еще ругает их грубыми и неприличными словами. У Марка еще сказано, что Иисус глубоко вздохнул. Чего он так сердился? что его так взволновало? Особенно поражает его детски-наивный вопрос: «для чего род сей требует знамения?» Как «для чего»? — для того, чтобы проверить ходячие слухи. Просьба или требование фарисеев, обращенное к Иисусу, имеет следующий смысл: о тебе идет молва, что ты Христос, сын божий, сам бог, что творишь много удивительных чудес. Если все это верно, покажи нам знамение с неба. Вместо того, чтобы показать фарисеям знамение, которое могло их убедить, что он действительно обладает божественной силой, он их грубо ругает, волнуется настолько, что у него вырывается вопрос более чем странный. Как и чем все это объяснить? Нельзя объяснить это, — как может казаться на первый взгляд, — тем, что Иисус чувствовал себя обиженным фарисеями, которые осмелились требовать от него, сына божия, доказательства, как от смертного. Нельзя так объяснить потому, что такое объяснение основательно опровергается следующим евангельским текстом:

«Фома же, один из двенадцати, называемый Близнец, не был тут с ними, когда приходил Иисус. Другие ученики сказали ему: мы видели господа. Но он сказал им:

если не увижу на руках его ран от гвоздей, и не вложу перста моего в раны от гвоздей, и не вложу руки моей в ребра его, не поверю. После восьми дней опять были в доме ученики его, и Фома с ними. Пришел Иисус, когда двери были заперты, стал посреди их, и сказал: мир вам! Потом говорит Фоме: подай перст твой сюда и посмотри руки мои; подай руку твою, и вложи в ребра мои; и не будь неверующим, но верующим. Фома сказал в ответ: господь мой и бог мой! Иисус говорит ему: «ты поверили, потому что увидел меня; блаженны не видевшие и уверовавшие» (Иоанн, 20, 24—30).

Мы видим, что Фома, один из двенадцати, постоянный ученик Иисуса, свидетель многочисленных чудес последнего, заявляет, что без доказательств не поверит, — и Иисус не сердится, не волнуется, не ругает Фому неверующего, не предлагает никаких вопросов, а изъявляет согласие дать доказательства. Можно ли после этого сказать, что Иисус сердится, выходит из себя, отказывается дать доказательства своим противникам, фарисеям, по той причине, что его оскорбило их неверие? Итак, объяснение отказа Иисуса дать фарисеям знамение и волнение его тем, что он чувствовал себя обиженным неверием их, должно быть отброшено, как совершенно негодное, неверное.

В чем же надо искать причину отказа и волнения Иисуса? — Я думаю, что причину эту надо искать в **бессилии** Иисуса дать фарисеям требуемое знамение с неба. Вот, что пишет Н. М. Никольский о евангельских чудесах: «Далее, отвергают целиком рассказы о чудесах. Конечно, чудес не бывают; но что бывают люди, которые искренне верят, что могут творить чудеса и находят верующих в их чудотворную силу, это мы знаем даже из нашего современного опыта. Несомненно, что некоторые рассказы о чудесах Иисуса совершенно вымыщлены до кон-

ца;*) но нет сомнения и в том, что в основе некоторых рассказов о чудесах лежат действительные происшествия.

Таковы, напр., рассказы об исцелении бесноватых, т. е. больных, страдающих приступами безумия. Известно, что подобного рода больные легко поддаются влиянию со стороны, излечиваются, если не на всегда, то на более или менее продолжительное время внушением. Такие случаи удачных внушений, ослабившие или прекратившие приступ безумия, в тогдашнее время, конечно, сходили за самые подлинные чудеса: болезнь приписывали действию беса, вселившегося в больного; если больной переставал мучиться, то, согласно тогдашним взглядам, бес принужден был из него выйти» (Иисус и первые христианские общины, стр. 36—37).**)

К сказанному Никольским добавлю, что, по мнению одного врача, действительными происшествиями могут быть и евангельские рассказы о том, что Иисус накормил до-сыта пятью хлебами и двумя рыбами пять тысяч человек, кроме женщин и детей

*) Как напр., рассказы: о воскресении Лазаря, который уже четыре дня лежал во гробе и смердел (Иоанн, 11, 38—45) о глухом косноязычном, у которого отверзся слух и разрешились узы его языка, когда Иисус вложил персты свои в уши ему и, сплюнув, коснулся языка его (Мк. 7, 32—36); о слепом, который стал видеть все ясно, благодаря тому, что Иисус, сплюнув ему на глаза, возложил руки на глаза ему (Мк. 8, 22—26); о слепом от рождения, который стал зрячим, благодаря тому, что Иисус сплюнув на землю, сделал брение из сплюновения и помазал слепому глаза бреющим (Иоанн, 9, 1—8). Примеч. составителя.

**) Изгнание «нечистых духов» составляет один из атрибутов пришествия Мессии, по Зах. 13, 2. Следовательно, все рассказы об изгнании бесов — книжного происхождения. Прим. Н. П.

(Мф. 14, 15—22; Мк. 6, 38—44), и что он накормил досыта семью хлебами и немногими рыбками четыреста тысячи человек, кроме женщин и детей (Мф. 15, 32—39; Мк. 8, 1—10).

Упомянутый врач пояснил свое мнение: Иисус мог внушить этим тысячным толпам, что они достаточно ели, и толпы эти чувствовали себя сытыми несколько часов, как после обильной еды. Само собой понятно, что добавочный рассказ евангелистов о том, что после того, как все ели и насытились, набрали оставшихся кусков и остатков от рыб в первом случае двенадцать полных коробов (Мф. 14, 20; Мк. 6, 43), а во втором случае — семь полных корзин (Мф. 15, 37; Мк. 8, 8), является чистейшим вымыслом: этого внушением достигнуть нельзя.

Итак Иисус истинно-чудесного, т. е. сверхъестественного никогда не творил и творить не мог. Если даже согласиться с Никольским, что в основе некоторых рассказов о чудесах Иисуса лежат действительные пришествия, то надо признать, что чудеса эти никакой доказательной силы не имеют: Иисус по мнению Никольского, творил только *мнимые чудеса*. Вот почему только в тогдашнее время и у людей невежественных и легковерных мнимые чудеса Иисуса сходили за самые подлинные чудеса.*.) Я считал нужным к словам Никольского «в тогдашнее время» прибавить слова «и у людей невежественных и легковерных» потому, что даже в тогдашнее время мнимые чудеса Иисуса далеко не у всех сходили за самые подлинные чудеса: у фарисеев, отличавшихся ученостью и умственным развитием, мнимые чудеса Иисуса не сходили за самые подлин-

*) Чудеса, подобные чудесам Иисуса, а быть может и более удивительные творил лет 30—40 назад знаменитый гипнотизер Фельдман, который весьма удачно лечил бессноватых и различные нервные болезни.

ные чудеса. Из многих мест Евангелия видно, что фарисеи знали настоящую цену Иисуса.

Не следует упускать из виду и того, что Иисусу, как и всякому гипнотизеру, не всегда, не во всех случаях удавались мнимые чудеса: людей развитых, критически-мыслящих, людей, одаренных сильной волей, скептически-настроенных, весьма трудно привести в гипнотическое состояние, так-как они обладают силой, которую упомянутый врач назвал психическим противодействием. Бывают даже такие лица (обладающие большой силой психического противодействия, конечно), которых совсем нельзя привести в гипнотическое состояние.

Теперь нам хорошо понятен вышеприведенный евангельский рассказ: фарисеи своим требованием от Иисуса знамения с неба говорили ему: ты в доказательство своей божественности творишь чудеса, но все твои чудеса не имеют доказательной силы, так-как ты их творишь среди людей невежественных и легковерных, которые не умеют и не желают критически относиться к подобным явлениям. Тебе очень желательно, чтобы мы признали тебя сыном божиим, — так покажи нам знамение с неба, т. е. нечто сверхъестественное, подлинное чудо. Иисус, чувствуя свое бессилие показать фарисеям знамение с неба, вынужден был отказаться. Он не мог даже предложить своим развитым и критически-мыслящим противникам одно из своих обычных «чудес» (исцелить нервные болезни, маленьким куском хлеба накормить досыта человек 40—50, напр.), так-как он боялся их психического противодействия, их острой критики.

Иисус чувствовал, что своим отказом дать фарисеям требуемое знамение, — отказом, противоречащим его словам: «не здоровые имеют нужду во враче, но больные» (Мф. 9, 12; Лук. 5, 31), — он духовно обанкротился, и это вывело его из себя

Итак, ругательства и сильное волнение Иисуса вызвало сердитое бессилие последнего...

Что мое объяснение смысла требования фарисеев, причины отказа Иисуса выполнить их требование и волнения его верно, видно из следующих евангельских текстов:

1) Итак, сказали ему: что нам делать, чтобы творить дела божии? Иисус сказал им в ответ: вот дела божие, чтобы вы веровали в того, кого он послал. На это сказали ему: какое же ты дашь знамение, чтобы мы увидели и поверили тебе? что ты делаешь? и т. д. (Иоан. 6, 28—34).

2) Служители отвечали: никогда человек не говорил так, как этот человек. Фарисеи сказали им: неужели и вы прельстились? Уверовал ли в него кто из начальников, или из фарисеев? Но этот народ невежда в законе, проклят он (Иоан. 7, 46—50).

Из первой цитаты ясно, что требование от Иисуса знамения было вызвано желанием выяснить вопрос: послан ли он отцом небесным, как утверждал, и как верили легковерные невежды, или он является самозванцем, лжемессией, как были убеждены люди ученые и развитые. Замечательно, что Иисус и в данном случае не решается дать требуемое знамение, но тут он наговорил много такого, что заставило часть учеников его отойти от него...*) Весьма характерен уничтожительный вопрос иудеев: «что ты делаешь?» Этим вопросом они говорили Иисусу: оставь свои затеи, не удастся тебе показать свидетельство неба.

Из второй цитаты ясно, что, кроме легковерных невежд, никто в Иисуса не уверовал...

1) И сказал им: конечно, вы скажете мне присловие: «врач, исцели самого себя; сделай и здесь, в твоем отечестве то, что мы слышали, было в Капернауме». И сказал: истинно говорю вам: никакой пророк не принимается в своем отечестве (Лук. 4, 23—25; Иоан. 4, 44).

2) И пришел в отечество, учил их в синагоге их, так что они и изумлялись и говорили: откуда у него такая премудрость и силы? Не плотников ли он сын? не его ли мать называется Мария, и братья его Иаков и Иосий, и Симон и Иуда? и сестры его не все ли между нами? откуда же у него все это? И соблазнились о нем. Иисус же сказал им: не бывает пророк без чести, разве только в отечестве своем и в доме своем. И не совершил там многих чудес по неверию их (Мф. 13, 54—58).

3) Оттуда вышел он и пришел в свое отечество --- Когда наступила суббота, он начал учить в синагоге; и многие слышавшие с изумлением говорили: откуда у него это? --- Не плотник ли он, сын Марии, брат Иакова, Иосии, Иуды и Симона? Не здесь ли, между нами, его сестры? И соблазнялись о нем. Иисус же сказал: не бывает пророк без чести, разве только в отечестве своем и у сродников и в доме своем. И не мог совершить там никакого чуда; только на немногих больных возложив руки, исцелил их. И дивился неверию их (Мк. 6, 1—7).

Во всех этих трех цитатах ясно сказано, что в своем отечестве Иисус не мог совершить чудес. Тут причина ясно выражена: «по неверию их» (Мф. 13, 58), «и дивился неверию их» (Мк. 6, 6); неверие же соотечественников Иисуса было следствием того, что все знали всю подноготную его: ремесло его и отца его, братьев и сестер его и проч. и проч. Плотник Иисус, — рассуждали его соотечественники, — сын плотника Иосифа, а не сын бога. По причине же неверия критически-мыслящих фарисеев Иисус не мог совершить среди них требуемого ими чуда.*)

*) См. Иоан. 6, 32—67.

*) См. еще Иоан. 2, 18—22.

Интересно противоречие в словах Марка: «и не мог совершить там никакого чуда» и: «только на немногих больных возложив руки, исцелил их». Ведь это все равно, как если бы кто сказал о фармацевте: «и не мог совершить никакой работы; только немногим больным приготовил лекарства...»)

МОЖНО ЛИ СЧИТАТЬ ЕВАНГЕЛИЕ БОЖЕСТВЕННОЙ КНИГОЙ?

Чувствуя, что поставленный мною вопрос, как не совсем ясный, может вызвать недоуменные вопросы или возражения у людей, *вдумчиво* прочитавших все, изложенное выше об Иисусе и поучениях его, я хочу формулировать этот вопрос полнее, яснее:

Можно ли считать Евангелие божественной книгой, если признать за истину точку зрения тех, которые верят в бога и считают Иисуса безукоризненно-правственным, праведным, а учение его оригинальным и идеально-прекрасным?

На этот вопрос можно дать с *полным основанием* только отрицательный ответ: нет, Евангелие ни в коем случае нельзя считать божественной книгой, т. е. книгой божественного откровения, и вот мотивы:**)

*) О логичности Иисуса речь будет в третьем отделе.

**) Первоначальная церковь знала только 24 книги еврейской Библии в качестве свящ. Писания, но по рукам верующих ходили «Слова» («Логии») Иисуса и повествования о его жизни, составленные по способу еврейской агады, т. е. на основании разных библейских стихов, вырванных из контекста (напр. по стиху Ос. 11, 1 «из Египта воззвал я сына моего», относящемуся к Израилю, составляется агада о путешествии младенца Иисуса в

Мотив первый.

Само собою понятно, что, в божественной книге не может и не должно быть никаких противоречий; Евангелие же, как выше указано, полно противоречий, в числе которых есть много вопиющих, как например: а) Отец небесный благ к добрым и злым (Мф. 5, 44—48; Лук. 6, 35—37) и: Отец небесный злых и неверующих в Иисуса жестоко карает: для них — геенна огненная, огонь неугасимый, плач и скрежет зубовный (таких текстов в Евангелии, как выше было указано, — около 80); б) Не судите (Мф. 7, 1; Лук. 7, 37) и: судите, но будьте строже, чем Моисей (Мф. 5, 21—23 и еще 22 текста говорящих за суд; с) Почтай отца и мать (Мф. 19, 16—21; Мк. 10, 17—20). не почттай отца и матери (Мф. 8, 21—23; Лук. 9, 59—62) и: ненавидь отца и мать (Лук. 14, 26); д) Берегитесь закваски фарисейской (т. е. учения фарисеев) и т. д. (Мф. 16, 5—13; Мк. 8, 15—22; Лук. 12, 1) и: На Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи. Итак, все, что они велят, вам соблюдать, соблюдайте и делайте (Мф. 23, 2—4); е) Смотрите, берегитесь любостяжания; ибо жизнь человека не зависит от изобилия его имения (Лук. 12, 15) и: я говорю вам: приобретайте себе друзей богатством неправедным и т. д. (Лук. 16, 9) и еще много подобных противоречий...

Египет). Этот материал обрабатывался различными авторами II и III вв., и четыре такие обработки дошли до нас целиком, образуя евангелие. Поставить их на одну доску с Писанием, да еще в качестве «Нового Завета», имеющего заменить «Ветхий», решились лишь много веков спустя. Прим. Н. П.

Мотив второй.

В божественной книге не может и не должно быть никаких искажений текстов, приведенных из других книг, т. е. никаких прибавлений, никаких пропусков; приведенные тексты должны быть правильно переведены. В Евангелии же есть прибавления (вставки), пропуски и неправильный перевод,^{*)} и вот доказательства:

- 1) Вы слышали, что сказано: «люби ближнего твоего, и ненавидь врага твоего» (Левит. 19, 18). А я говорю вам и т. д. (Мф. 5, 43—45). В этом стихе каким-то бессовестным редактором вставлены четыре слова: «и ненавидь врага твоего»; этих слов нет в указанном месте (кн. «Левит» 19, 18), этих слов вообще нет и в других книгах еврейской литературы.
- 2) В упомянутом евангельском стихе, кроме того выброшены три слова: «как самого себя». 18-й стих 19 главы книги «Левит» гласит: «люби ближнего твоего, как самого себя». Как вставка, так и пропуск умышленны.
- 3) Он сказал в ответ: возлюби господа бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твою, и всей крепостью твою, и всем разумением твоим (Второзак. 6, 5) и ближнего твоего, как самого себя (Лев. 19, 18; Лук. 10, 27; Мк. 12, 30).

^{*)} Евангельские авторы цитировали не еврейский (масоретский) текст Библии, а греческий перевод, причем существовали различные греческие переводы. Там, где введенные изменения не имеют антиеврейского остряя, нельзя видеть злого умысла, тем более, что и еврейский текст, а особенно произношение его в то время еще не были установлены. Прим. Н. П.

В этом евангельском стихе сказуемое «возлюби» имеет 4 дополнения в творит. падеже: «сердцем», «душею», «крепостью», «разумением»; в 5-й же книге Моисея (Второзак. 6, 5) слово «люби» имеет только 3 дополнения: «сердцем», «душею», «сильно», а следовательно в Евангельском стихе — 4 лишних слова: «И всем разумением твоим», кем-то вставленные.

Замечательно, что эта цитата из книги Моисея, повторенная книжником имеет только 3 дополнения: «сердцем», «умом» и «душею» (см. Мк. 12, 33).

- 4) Всякий, гневающийся на брата напрасно, подлежит суду (Мф. 5, 22).

Л. Толстой в своем соч. «В чем моя вера?» (билиот. Рус. слова, стр. 9) доказал, что в этом стихе вставлено слово «напрасно».

- 5) Одно то не должно быть скрыто от вас, возлюбленные, что у господа один день, как тысяча лет, а тысяча лет, как один день (Пс. 90, 4) (2-е послание Петра 3, 8).

В книге Псалмов сказано только, что у бога тысяча лет, как один день; слова же «один день, как тысяча лет» вставлены.

- 6) У пророков написано: и будут все научены ботом. Всякий, слышавший от отца и научившийся, приходит ко мне (Исаия 54, 13; Иоан. 6, 45).

У Исаии сказано: «И все сыны твои будут научены господом»; слова же «всякий, слышавший от отца и научившийся, приходит ко мне» — вставка (9 слов). Замечу еще, что в евангельском тексте пропущены 2 слова: «сыны твои». Таким образом, слова Исаии искажены до-нельзя.

- 7) Вы слышали, что сказано: «око за око, и зуб за зуб» (Исх. 21, 24) и т. д. (Мф. 5, 38).

В еврейском тексте перед словом «зуб» нет слова «и». Слово «и» вставлено.

- 8) Еще слышали вы, что сказано древним: «не прступай клятвы (Лев. 19, 12), но исполняй пред господом клятвы твои» (Второзак. 23, 24).

В указанном месте (Второз. 23, 24) нет слов «пред господом». Слова «пред господом» вставлены. Еще одно искажение: во Второз. не сказано «клятвы твои», а сказано: «изречение уст твоих», т. е. слово.

А вот разительный пример неверного перевода вследствие неправильного чтения одного еврейского слова:

9) Верю Иаков, умирая, благословил каждого сына Иосифа и поклонился на верх жезла своего*) (Послан. Павла к Евреям, гл. 11, 21).

Как понять слова «на верх жезла своего»? Иаков взобрался на верх жезла? Но как мог умирающий Иаков взобраться на верх жезла? как он держался на нем? и для чего это Иакову нужно было? Переводчиков Лютера и Остервальда, повидимому, затрудняла эта фраза своим греческим переводом с еврейского, ибо первый переводит «neigte sich gegen seines Scepters Spitze» («поклонился против верхушки своего жезла»), а последний переводит: «adore etant appuyé sur le haut de son bâton» (поклонился, опираясь на верхушку своего жезла). Но усилие обоих переводчиков устраниТЬ затруднение неудачно, ибо слово «ал» (אָל) не имеет значения «против», как переводят Лютер; Остервальд же совершенно произвольно прибавляет слово «опираясь». Напрасные усилия обоих переводчиков поправить неправильное! «Непоправимое» потому, что в Евангельском стихе, взятом из Ветхого Завета (Быт. 47, 31) имеет место неверный перевод одного еврейского слова вследствие ошибочного чтения его.

Надо знать, что книги Ветхого Завета на еврейском языке писались раньше одними согласными буквами, без гласных и без знаков, заменяющих

*) Русский перевод этого евангельского стиха вполне согласен с греческим текстом.

гласные. Знаки, заменяющие гласные были изобретены и введены только 1000 лет тому назад (приблизительно). Еврейское слово, о котором идет речь, — «**תְּמִימָה**» означает «постель» и «жезл» в зависимости от того, какие знаки, заменяющие гласные, поставлены: «**תְּמִימָה**» означает «постель», **תְּמִימָתֵה** означает жезл. В Ветхом Завете слово «**תְּמִימָה**» пунктировано правильно: (таммитта) — постель и переведено правильно: «и поклонился Израэль на возглавие постели»: У Лютера: «Da neigte sich Israel auf dem Bette zu den Häupten» (Быт. 47, 31). У Остервальда: «Et Israël se prosterna sur le chevet du lit». Павел же прочел слово ошибочно: «**תְּמִימָה**» (тамматэ) — жезл, и получился неверный, смехотворный перевод.

Трудно понять, как это Лютер и Остервальд одно и тоже слово «**תְּמִימָה**», в одном и том же стихе, в Ветхом Завете перевели правильно — «постель», а в Новом Завете неправильно — и сознательно неправильно. Объяснить это, по моему, можно только тем, что эти переводчики не могли решиться отступать от греческого текста из опасения проплыть еретиками. *Настолько велика власть религиозной тьмы!*...

10) К сказанному добавлю, что в евангельском стихе, о котором идет речь, кроме неверного перевода одного слова, есть еще вставка, а именно: местоим. «своего», которого в еврейском тексте нет.

Мотив третий.

В божественной книге не должно быть ничего такого, что возмущает человеческое чувство, человеческий разум. В Евангелии же есть вещи, возмущающие человеческое чувство, человеческий разум.

10* Г Бендер. Евангельский Иисус.

Иисус — сын Бога; Иисус — сын Давида:

1) Евангельская легенда о так называемом беспорочном зачатии, о том, что Мария, мать Иисуса, прежде нежели сочеталась с Иосифом, зачала от духа святого (Мф. 1, 18; Лук. 1, 35) способна возмущать всякого человека, голова которого не отумана религиозным дурманом. Рассказ о рождении Иисуса разукрашен еще разными чудесными подробностями (см. Мф. гл. 2). Вот, что пишет об этом Никольский: «Все эти рассказы, как доказано сравнением их с различными легендами древних народов, составлены по готовым образцам. Так, ученики знаменитого греческого философа Платона были уверены, что Платон родился от бога Апиона, который имел сношение с матерью Платона, Периктионой, ранее ея сношения с мужем; о зачатии Александра Македонского рассказывали то же самое, что Олимпиада, мать Александра, зачала его от Зевса, ранее сношения ея с мужем Филиппом. Но больше всего сходство между евангельскими легендами и легендами о рождении Будды. Царица Майя, мать Будды, выпросила у мужа, царя Кудодданы, разрешение уединиться временно от мужа и предаться посту и молитве. Во время этих благочестивых упражнений, она однажды увидела во сне, что в ее теле вошел белый слон, не повредив ее тела; после этого сна зачала и родила безболезненно сына, Будду. В момент рождения Будды затряслась земля, послышались с неба звуки музыки; необычайный свет наполнил всю землю, больные выздоровели, слепые прозрели, глухие стали слышать, хромые стали ходить, бедные стали богатыми, безумные — разумными. Затем сонмы ботов явились к младенцу Будде и его матери и принесли ему поклонение и дары: драгоценные мази, одежды и украшения» (Иисус и первые христианские общи-

ны, стр. 18). Таким образом, в легенде о рождении Иисуса нет даже оригинальности...

Сказка, о которой идет речь, покажется нам淑товозмутительной при сопоставлении ее со следующими евангельскими текстами:

1) И кто напоит вас чашею воды во имя мое, потому что вы Христовы, истинно говорю вам, не потеряет награды своей (Мк. 9, 41).

2) Женщина говорит ему: знаю, что придет Мессия, то есть, Христос; когда он придет, то возвестит нам все. Иисус говорит ей: это я, который говорю с тобою (Иоан. 4, 25—27).

3) Иисус спрашивал учеников своих: за кого люди почитают меня, сына человеческого? Они сказали: одни за Иоанна Крестителя, другие за Илию, а иные за Еремию, или за одного из пророков. Он говорит: а вы за кого почитаете меня? Симон же Петр, отвечая, сказал: ты, Христос, сын бога живого. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты Симон, сын Ионы; потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но отец мой, сущий на небесах... и дам тебе ключи царства небесного... Тогда Иисус запретил ученикам своим, чтобы никому не сказывали, что он есть Иисус Христос (Мф. 16, 13—21; Мк. 8, 27—31; Лук. 9, 20—22). Смот. еще Иоан. 17, 3.

Из приведенных текстов ясно видно, что Иисус считал себя Христом, Мессией, сыном бога живого. Христос, Мессия, по древнему преданию, должен быть из дома Давида (Ис. 11, 1—11). Вот почему в Евангелии Иисуса называют (с его согласия, конечно) сыном Давида: а) И вот, двое слепых, сидевшие у дороги, услышав, что Иисус идет мимо, начали кричать: помилуй нас господи, сын Давидов! Народ же заставлял их молчать; но они еще громче стали кричать: помилуй нас, господи, сын Давидов! (Мф. 20, 30—32; Мк. 10, 47—49; Лук. 18, 38—40); б) народ же, предшествовавший и со-

проводивший, восклицал: «осанна*) сыну Давидову!»... «осанна сыну Давидому!» (Мф. 21, 9—16); с) не сказано ли в Писании, что Христос придет от семени Давида. (Иоан. 7, 42) и в других местах. Малфеи и Лука родословием Иисуса доказывают, что он из дома Давида:

4) Родословие Иисуса Христа, сына Давида, сына Авраама. Авраам родил Исаака; Исаак родил Иакова; Иаков родил Иуду и братьев его... Елиуд родил Елеазара; Елеазар родил Матфана; Матфан родил Иакова; Иаков родил Иосифа, мужа Марии, от которой родился Иисус, называемый Христос (Мф. гл. 1, 1—17; Лук. 3, 23—38).

5) Он будет велик, и наречется сыном всевышнего, и даст ему господь бог престол Давида, отца его (Лук. 1, 32).

В приведенных цитатах ясно сказано, что: а) Иисус — сын бога; б) Иисус — сын Давида. Можно ли считать верными оба эти положения? Нет. Оба эти положения можно было бы считать истинными только в одном случае: если бы *Мария, мать Иисуса, была из дома Давида*; тогда Иисуса можно было бы считать сыном Давида и сыном Бога; но в родословии Иисуса, приведенном Матфеем и Лукою, ясно сказано, что *Иосиф, муж Марии (а не Мария, мать Иисуса) был из дома Давида*. А раз это так, то весьма ясно, что одно из двух евангельских положений безусловно ложно. В самом деле: если признать, за истину, что *Иисус — сын Иосифа, он тогда сын Давида* (т. е. из дома Давида), но только сын Давида, а не сын бога; если же признать за истину, что *Иисус — сын бога, он не сын Давида, так как Иосиф, который был из дома Давида, не его отец*, а раз он не сын Давида, он не может быть Христом, Мессией, ибо Христос, Мессия, как выше указано, должен быть из дома Давида.

*) Спасение.

Поражают те, которые не чувствуют вопиющего противоречия, заключающегося в двух положениях, друг друга исключающих...)*

Иисус — спаситель, искупитель:

Не менее возмущает человеческое чувство и человеческий разум вера в искупление рода человеческого, т. е. вера в то, что Иисус пришел на землю с тем, чтобы принести себя в жертву для искупления рода человеческого.

Вот слова Иисуса: а) сын человеческий не для того пришел, чтобы ему служили, но чтобы послужить и отдать душу свою для искупления многих (Мф. 20, 28; Мк. 10, 45); б) И сказал им: сие есть кровь моя нового завета за многих изливаемая (Мк. 14, 24). **)

По вопросу о возмездии существует разногласие между справедливостью и любовью: справедливость говорит: преступника надо карать, любовь говорит: преступника надо помиловать; но, чтобы бог послал своего праведного, единственного, возлюбленного сына, на мучительную казнь для искупления и спасения людей злых, нечестивых, — такая мысль вызывает у здравомыслящего человека глубокое отвращение и негодование.

Слова Иисуса об искуплении резко противоречат не только его собственным словам, но и словам по-

*) Евангелисты хотели в личности Иисуса сочетать оба еврейские термины, применяющиеся по преданию к Мессии: Мессия сын Иосифа и Мессия сын Давида (в основе своей отражающие стародавнее деление евреев на царство Израильское и царство Иудейское). К тому еще надо было Иисуса сделать сыном бога, дабы применить к нему все пророческие тексты, где Израиль именуется «сыном бога». Отсюда вся путаница с родословием Иисуса.

Прим. Н. П.

**) См. еще Иоан. 3, 16.

славшего его отца; противоречат его собственным словам, ибо во многих местах Евангелия приводятся слова Иисуса, о том, что для нечестивых и для неверующих в Иисуса уготованы страшные казни в геенне огненной, где будет плач и скрежет зубовный.

Само собою понятно, что существование геенны огненной исключает всякое понятие об искуплении и обратно: при наличии искупления нет места геенне огненной и ее прелестям...

Для того, чтобы было ясно положение, что слова Иисуса об искуплении противоречат словам бога, я должен указать на следующ. слова Иисуса: а) за-блуждаешься, не зная Писаний, ни силы божией (Мф. 22, 29; Мк. 12, 24); б) исследуйте Писания — они свидетельствуют о мне (Иоан. 5, 39); с) он (Моисей) писал о мне (там-же, 5, 46). Эти слова свидетельствуют о том, что Иисус считал Писание божественной книгой.

В Писании же мы читаем: 1) когда бог разгневался на израэльян за то, что они сделали себе золотого тельца, Моисей сказал богу: и ныне прости ты грех их. А если нет, то вычеркни меня из книги твоей (т. е. из книги жизни), которую ты написал. И сказал господь Моисею: того, кто согрешил предо мною, вычеркну из книги моей (Исх. 32, 32—34). Мы видим, что *Моисей выразил желание принести себя в жертву для искупления грешных, но бог не согласился, сказав, что погибнуть должны сами грешники, а не праведник за грешников;* 2) в то время не станут более говорить: отцы ели кислый виноград, а у детей на зубах оскомина; но каждый будет умирать за свои грехи: у всякого, кто ест кислый виноград, будет на зубах оскомина (Иерем. 31, 28—30; Иезек. 18, 1—5). Ясно, что отец Иисуса

против того, чтобы один умер за грехи других. Иисус, значит, не искупитель и не спаситель.*)

Мотив четвертый.

В божественной книге все написанное должно соответствовать истине: в Евангелии же есть вещи, не соответствующие истине, например:

- 1) Книжники же и фарисеи наблюдали за ним, не исцелял ли в субботу, чтобы найти обвинение против него (Лук. 6, 7; 14, 1—5).
- 2) При этом начальник синагоги, негодяя, что Иисус исцелил в субботу, сказал народу и т. д. (Лук. 13, 14).
- 3) И вот, там был человек, имеющий сухую руку. И спросили Иисуса, чтобы обвинить его: можно ли исцелять в субботы (Мф. 12, 10).

Из этих текстов явствует, что, по еврейскому закону, нельзя лечить в субботу. Это не соответствует истине: по еврейскому закону, лечить больных в субботу не только можно, но и должно (Иома 85; Шаббат 151).**)

*) Я раз присутствовал на диспуте некоторых лиц с двумя христианскими теологами, один из которых считался выдающимся. Когда один из диспутантов высказал вышеупомянутые соображения о происхождении Иисуса и искуплении, оба теолога упорно молчали. Настоятельное требование ответа с замечанием, что высказанные соображения основательно разрушают христианское вероучение, вызвало обещание выдающегося теолога дать ответ на следующий день, но обещание это так и осталось невыполненным.

Примечание составителя.

**) Вопрос о лечении в субботу требует поправки в том смысле, что разрешение лечить — одно из нововведений фарисеев, Иисус вообще принадлежал к фарисейскому толку, но евангельские авторы, зная о существовании каких-то разногласий между евреями в этом вопросе, полагали, что фарисеи стоят за запрещение лечения. Самое «лечение» не надо понимать в смысле современной медицины.

Прим. Н. П.

Из многих мест в Евангелии явствует, что у евреев во время Иисуса были два первосвященника (см. Мф. 26, 14; 21, 15; Лук. 3, 2; 22, 4; Мк. 14, 10; Иоан. 12, 10; 11, 47; 7, 45). Это не соответствует действительности: у евреев одновременно всегда был один только первосвященник.

1) В первый же день опресночный приступили ученики к Иисусу и сказали ему: где велишь нам приготовить тебе Пасху? Он сказал и т. д. (Мф. 26, 17).

2) В первый день опресноков, когда заклали пасхального агнца, говорят ему ученики: где хочешь есть пасху, мы пойдем и приготовим и т. д. (Мк. 14, 12; Лук. 22, 7—9).

Это совершенно не соответствует действительности: первый день опресноков, по еврейскому закону, — в 15-й день первого месяца (нисан по-еврейски) (Лев. 23, 6; Числа 28, 16), а пасхального агнца, по еврейскому закону, если 14-го числа первого месяца вечером (Исх. 12, 3—7; Лев. 23, 5).*)

*) См. Мф. 26, 53—55 и выше стр. 41.

**) О последней пасхальной вечере Христа существует целая литература, имеющая целью объяснить явное противоречие между рассказом евангелия и практикой Иерусалимского храма, как она описана в Библии и талмуде. Рассмотрение текста синоптиков устанавливает, что весь рассказ о вечере с включенной туда повестью о предательстве Иуды и Петра, как представителей еврейства, и об евхаристии — составлен очень поздно (Иуде влагается в уста принятное лишь со II в. обращение «равви!») и притом составлен греком, (Иисус обращается к Иуде словами: «друже», как

Мотив пятый.

Не подлежит спору, что все обещания в будущем, все предсказания пророков, в особенности того, кто выше пророка, о которых говорится в божественной книге, должны быть в точности исполнены; в Евангелии же говорится об обещаниях и предсказаниях Иисуса, которые вовсе не исполнились, например:

1) Иисус сказал своим ученикам: истинно говорю вам: не успеете обойти городов израильских, как придет сын человеческий (Мф. 10, 23).

Это предсказание Иисуса не исполнилось.

2) И вдруг, после скорби дней тех, солнце померкнет, и луна не даст света своего, и звезды спадут с неба, и силы небесные поколеблются. Тогда явится знамение сына человеческого на небе; и тогда восплачутся все племена земные, и увидят сына человеческого, грядущего на облаках небесных с силою и славою великою... Истинно говорю вам: не пройдет род сей, как все сие будет (Мф. 24, 29—35; Мк. 13, 24—31; Лук. 21, 25—28).

Все сие не было.

3) Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет. Уверовавших же будут сопровождать сии знамения: именем моим будут изгонять бесов; будут говорить новыми языками; будут брать змей; и если что смертоносное выпьют, не повредит им; возложат руки на больных, и они будут здоровы (Мк. 16, 16—19).

Этих знамений, обещанных Иисусом, никогда не

у греков, евреи в таких случаях говорили: «сын мои», «чадо»).

Прим. Н. П.

было...*). Итак, доказано, что Евангелие нельзя считать книгой божественного откровения.

*) См. еще Мк. 9, 1; Мф. 16, 28; Лук. 9, 27; Иоан. 5, 25; Лук. 17, 26; Мф. 24, 38—40; 17, 20.

Отдел третий.

ИНТЕЛЛЕКТ ИИСУСА.

I.

Ученость Иисуса: *)

Ученость Иисуса, насколько можно судить по Евангельским текстам, иначе нельзя назвать, как мизерной. Говорил Иисус, как и все евреи тогдашнего времени на арамейском языке; книги же Моисея и пророков он понимал не больше и не лучше простолюдинов. О переводе стихов Писания, сделанном Иисусом, и его толковании их можно без преувеличения сказать, что они лишены всякой рациональности, всякой критики мысли. Вот доказательства:

1) Не думайте, что я пришел принести мир на землю; не мир пришел я принести, но меч; ибо я пришел разделить человека с отцом его, и дочь с матерью ея, и невестку со свекровью ея. И враги человеку домоглине его (Мф. 10, 34—37; Лук. 12, 51—54).

*) Глава об учености Иисуса есть критика древних методов толкования, сделанная ученым, пользуясь всеми грамматическими и лексикографическими достижениями современной науки, неизвестными древним. Евангельские авторы применяют обычные у древних евреев методы толкования. Прим. Н. П.

35-й и 36-й стихи этого текста взяты, как выше указано, из писания (Миха 7, 6), но смысла этих слов пророка Миха он не понял, ибо он заявляет, что пришел осуществить то, что пророк порицает, осуждает...

2) Кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет (Мф. 13, 12; 25, 29; Мк. 4, 25; Лук. 8, 18).

Иисус, повидимому, был уверен, что нашел основание для этих слов в стихе: «Он дает мудрость мудрым и разум рассудительным» (Дан. 2, 21), но поставил логическое ударение неправильно на словах «мудрым» и «рассудительным»; получается ложное толкование: Он дает (т. е. приумножает) мудрость только тем, которые уже были мудры и рассудительность только тем, которые уже были рассудительны, т. е. которые еще раньше были мудры и рассудительны...

Неверная передача Иисусом слов Даниила заключает в себе еще непозволительное обобщение и нелогичность, непозволительное обобщение: Даниил говорит только о мудрости и рассудительности. Иисус же говорит неопределенно: «кто имеет (что?), тому дано будет» (что?), так что выходит, что Иисус говорит о всех духовных и материальных ценностях; нелогичность: слова Иисуса «кто имеет, тому дано будет», означающие, что бог дает духовные и материальные блага только тому, который уже имеет эти блага, возбуждают серьезный вопрос: а кто дал ему эти блага, раньше, чем бог дает их ему: и приумножает? каким образом он их получил? помощью бога? но, ведь бог дает только тому, кто имеет, а кто не имеет, у того он отнимает и то, что имеет (?) он. значит, их получил своими собственными силами, своим собственным старанием без вмешательства бога и воли его, а ведь это — настоящая ересь с точки зрения Иисуса, который сказал, что

ни одна птица не упадет на землю без воли бога (Мф. 10, 29).

На каком же слове вышеприведенного изречения Даниила должно быть логическое ударение? Конечно, на слове «он»: он дает мудрость мудрым и разум рассудительным. Даниил своим изречением говорит, что мудрость и рассудительность — дар бога. Аналогичное изречение имеем у Соломона: «Мудрость дает бог; от его уст знание и разум» (Притч. 1, 6).

3) Когда же собрались фарисеи, Иисус спросил их: что вы думаете о христе? чей он сын? Говорят ему: Давидов. Говорит им: как же Давид, по вдохновению, называет его господом, когда говорит: сказал господь господу моему: седи одесную меня, доколе положу врагов твоих в подножие ног твоих (Пс. 110, 1)? итак, если Давид называет его господом, как же он сын ему? И никто не мог отвечать ему ни слова; и с того дня никто уже не смел спрашивать его (Мф. 22, 41—46; Мк. 12, 35—38; Лук. 20, 40—45).

В этом евангельском тексте имеют место: а) незнание Иисусом законов еврейского языка; б) нелогичность, уничтожающая то, что составляет сущность и внутренний смысл цели Иисуса; с) абсурд и д) приписывание псалмопевцу то, о чем он и не думал. Докажу сейчас ложность толкования Иисуса, обо всем же остальном речь будет ниже.

Буква «л» (ל) в начале первого слова стиха, о котором идет речь «лэдавид» (לְדָוִיד), имеет значение и определения, отвечающего на вопрос «чей?» и предлога «о», напр. «лишеломо» («לְשֵׁלֹמּוֹ») (Пс. 72, 1) — о Соломоне; буква «л» с таким значением употребляется в восьми стихах 33-ей главы Второзак., а именно в стихах 7, 8, 12, 13, 18, 20, 22, 24-ой. Затем еврейское слово «адонай» означает бог, а еврейск. слово «адони» означает господин мой. Иисус в своем переводе сделал две ошиб-

ки: 1) он понял, что буква «л» в начале первого слова стиха имеет значение определения в родит. падеже и перевел перв. два слова упомянутого стиха «лэдавид мизмор» — псалом Давида, т. е. Давид автор этого псалма; 2) слово «ладони» Иисус ошибочно перевел — господу моему. Получается: «сказал господь господу моему». На самом же деле буква «л», о которой идет речь, означает о или про; перв. два слова этого стиха — «лэдавид мизмор» значат: псалом о Давиде или: псалом про Давида, т. е. псалом неизвестного автора о Давиде (или: про Давида), как в первом слове первого стиха гл. 72-й кн. Псалмов: «лишлемо» — псалом о Соломоне; слово же «ладони» надо переводить: господину моему. Получается правильный перевод: Псалом о Давиде. Господь сказал господину моему:*) седи одесную меня, доколе и т. д.

Надо полагать, что толкование Иисусом этого стиха отбило всякую охоту у ученых евреев вступать с Иисусом в спор и спрашивать его. Этим объясняются слова евангелиста: «И никто не мог отвечать ему ни слова»; и: «с того дня никто уже не смел спрашивать его».

Желая внушить саддукеям, которые говорили, что нет воскресения (Мф. 22, 23), веру в воскресение, Иисус приводит в доказательство одно место из Писания:

4) А о воскресении мертвых не читали ли вы реченного вам ботом: «я бог Авраама, и бог Исаака, и бог Иакова»? (Исх. 3, 6); бог не есть бог мертвых, но живых (Мф. 22, 31—33).

Смысл этого достопримечательного текста: сказано: «бог Авраама, бог Исаака, и бог Иакова». Бог же не есть бог мертвых, но живых; след., Авраам,

*) Т. е. Давиду.

Исаак и Иаков, которые давным-давно умерли и превратились в прах, воскресли и были живы во время Моисея. Воскресенье, таким образом, блистательно доказано. На самом деле эти слова означают только: бог, которого признали Авраам, Исаак и Иаков, или: бог, которому служили, которому поклонялись Авраам, Исаак и Иаков.

1) Собрались к нему фарисеи и некоторые из книжников, пришедшие из Иерусалима. И увидев некоторых из учеников его, евших хлеб нечистыми, то-есть, неумытыми руками, укоряли. Ибо фарисеи и все иудеи, держась предания старцев, не едят, не умыв тщательно рук. И пришедши с торга, не едят, не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовение чаш, кружек, котлов и скамей. Потом спрашивали его фарисеи и книжники: зачем ученики твои не поступают по преданию старцев, но неумытыми руками едят хлеб? Он сказал им в ответ: хорошо пророчествовал о вас Исаия, как написано: люди сии чтут меня устами; сердце же их далеко отстоит от меня. Но тщетно чтут меня, уча учениям, заповедям человеческим (Исаия 29, 13).*) Ибо вы, оставив заповедь божию, держитесь предания человеческого, омовения кружек и чаш, и делаете многое сему подобное (Мк. 7, 1—9; Мф. 15, 1—4; Лук. 11, 37—39).

Иисус знал только то, что Иудеи по преданию старцев, тщательно моют руки перед едой, но не знал того, что и после еды, по преданию старцев надо мыть руки (Берахот. 53). Если бы он знал это,

*) На самом деле у Исаии написано: «этот народ приближается языком своим и чтит меня устами своими, а сердце его далеко от меня, и благовенение их предо мною заученная человеческая заповедь.»

он бы сильнее упрекал и ругал фарисеев и книжников. Предписание мыть руки перед едой и после еды имеет разумное основание: предписание старцев мыть руки перед едой имеет целью предохранять человека, как это признано наукой, от разных болезней, предписание же мыть руки после еды имеет целью предохранять глаза от прикосновения к ним острых, едких веществ (соль, перец, например), которые могли пристать к рукам во время еды. Что же касается омовения чащ, кружек, котлов, скамей и т. п., то это иудеям диктовала любовь к чистоте во всем и забота о ней, а не предания старцев, как ошибочно говорит Иисус.

Иисус упрекает книжников и фарисеев за то, что они, оставив заповедь божию, держатся предания человеческого, омовения кружек и чащ. Я уже сказал, что такого предания старцев нет, но если бы даже и было такое предание, то это еще не значило бы оставление заповеди божией, ибо забота иудеев о чистоте имеет основание в Писании*) и, кроме того, предписание о соблюдении чистоты никоим образом нельзя считать предписанием религиозным; оно должно считаться предписанием разума, гигиены; не религии, конечно, диктовала следующее: ученый не должен жить в городе, где нет бани (Санедрин. 17): Иисус же чистоту считает не только ненужной роскошью, но и грешной забавой — и с своей точки зрения он прав; в самом деле: нет более нужды в заботе о предохранении от заболеваний, так как всякий верующий в Иисуса, может возложением рук на больных исцелить их (Мк. 16—18)..

2) Возражая ученым, Иисус говорит им: хорошо ли, что вы, отменяете заповедь божию, чтобы соблюсти свое предание? Ибо Моисей сказал: почитай отца своего и

*) См. Лев. 6, 21; 15, 5—28; Второзак. 23, 12—16.

мать свою (Исх. 20, 12) . . . А вы говорите: кто скажет отцу или матери: «корван, то есть, дар богу, то, чем бы ты от меня пользовался», тому вы уже полускаете ничего не делать для отца своего или матери своей (Мк. 7, 9—13; Мф. 15, 1—7).

Выше уже было замечено, что книжники и фарисеи, вопреки ложному утверждению Иисуса, никогда не сверили: если кто скажет отцу или матери: «дар богу то, чем бы ты от меня пользовался», тот может и не почтить отца своего или матери своей, а говорили как-раз противоположное. В трактате «Бэдарым» ясно сказано, что нельзя клясться нарушить заповедь божию, и что такая клятва не имеет никакого значения, а потому упрек, брошенный Иисусом своим противникам, должен быть признан неправильным.

3) Возражая саддукеям, Иисус говорит: в воскресении ни женятся, ни выходят замуж; но пребывают, как ангелы божии на небесах (Мф. 22, 30; Лук. 20, 34—37).

В древней литературе евреев есть следующее изречение: «В будущем мире не едят, не пьют, не женятся, не выходят замуж; там нет ни торговли, ни зависти, ни ненависти, ни ссор; но праведники там сидят с венками на головах и наслаждаются созерцанием света, исходящего от божества (Беракот. 17). Иисус знал только маленькую часть этого изречения, а именно, что в воскресении не женятся и не выходят замуж, а потому он думал, что есть и проч., будут и после воскресения; и действительно Иисус, как рассказывается в Евангелии (Лук. 24, 41—44; см. еще Иоанн 21, 5—14), после воскресения ел печеною рыбу и сотового меда... Если сопоставим этот факт со словами Иисуса: «в воскресении не женятся не выходят замуж; но пребывают, как ангелы на небесах», то получится, что ангелы нуждаются в пище...

11* Г. Бендер. Евангельский И. сус.

В самом Евангелии есть места, из которых легко заключить, что степень учености Иисуса была низка:

1) И, пришедши в отечество свое, учил их в синагоге их, так что они изумлялись и говорили: откуда у него такая премудрость и силы? Не плотников ли он сын? не его ли мать называется Мария, и братья его Иаков и Иосий, и Симон и Иуда? и сестры его не все ли между нами? откуда же у него все это? И соблазнялись о нем. Иисус же сказал им: не бывает пророк без чести, разве только в отечестве своем и в доме своем. И не совершил там многих чудес по неверию их (Мф. 13, 54—58).

2) Оттуда вышел он и пришел в свое отчество; за ним следовали ученики его. Когда наступила суббота, он начал учить в синагоге; и многие слышавшие с изумлением говорили: откуда у него это? что за премудрость дана ему, и как такие чудеса совершаются руками его? Не плотник ли он.*), сын Марии, брат Иакова, Иосии, Иуды и Симона? Не здесь ли, между нами его сестры? И соблазнялись о нем. Иисус же сказал им: не бывает пророк без чести, разве только в отечестве своем и у сродников и в доме своем. И не мог совершить там никакого чуда . . . И дивился неверию их (Мк. 6, 1—7; см. еще Иоан. 6, 41—43).

Из двух приведенных текстов, в которых есть выражение «и соблазнялись о нем» и приводятся слова Иисуса: «не бывает пророк без чести, разве только в отечестве своем и в доме своем» (Мф. 13, 57), «не бывает пророк без чести, разве только в отечестве своем и у сродников и в доме своем» (Мк. 6, 4) и слова евангелистов «и не совершил там многих чудес по неверию их» (Мф. 13, 58); «и не

*) у Матфея о Иисусе говорится, как о сыне плотника, у Марка же — как о плотнике; противоречия, конечно, тут нет: Иисус мог быть плотником и сыном плотника.

мог совершить там никакого чуда - - - и дивился неверию их» (Мк. 6, 5—7), — из всего этого ясно видно, что в отечестве Иисуса, где люди имели более точные сведения о личности Иисуса, о жизни и образовании его, не верили, что он способен творить чудеса.

Иисус не без основания сетовал па то, что пророк без чести у сродников и в доме своем, ибо есть указание в Евангелии, что он действительно не имел чести у сродников своих и в доме своем. Вот достойный исключительного внимания текст:

3) Приближался праздник Иудейский — поставление кущей. Тогда братья его сказали ему: выди отсюда и пойди в Иудею, чтоб и ученики твои видели дела, которые ты делаешь; ибо никто не делает чего-либо втайне, и ищет сам быть известным. Если тытворишь такие дела, то яви себя миру. Ибо и братья его не верили в него (Иоан. 7, 2—6).

Братьям Иисуса, конечно лучшие, чем кому бы то ни было, известна была жизнь Иисуса, поведение и степень образования его, а потому не следует удивляться их неверию: они не верили в Иисуса по той причине, что у него не было образования, праведности и святости - качеств, присущих истым пророкам.

Замечу еще, что слова Иисуса: «не бывает пророк без чести, разве только в отечестве своем и у сродников и в доме своем» не соответствует действительности: истинный пророк, ищущий правды и справедливости, а не чести, известности, действующий открыто, несомненно имеет честь в своем отечестве. у сродников и в доме своем; Иисус не имел чести у своих соотечественников, сродников и в доме своем потому, что, не будучи пророком, хотел казаться не только пророком, но и сыном бога, а, по укорительным словам его братьев, он делал что-то тайно и искал сам быть известным. Оправдалась

древняя еврейская поговорка: «Слава удаляется от того, кто ищет ее и ищет того, кто бежит от нея» (Эрубин 13).

Весьма важны для выяснения вопроса об учености Иисуса следующие евангельские тексты:

4) Фарисеи сказали им (служителям): неужели и вы прельстились? Уверовал ли в него кто из начальников или из фарисеев*)? но этот народ (т. е. верующие в Иисуса) невежда в законе, проклят он (Иоан. 7, 47—50).

В этом тексте ясно сказано, что в Иисуса верили только невежды, которые по невежеству своему считали Иисуса необыкновенным ученым и великим чудотворцем.

О степени невежества последователей Иисуса можно судить по следующему тексту:

5) Тогда дух нечистый, сотрясши его и вскричав громким голосом, вышел из него. И все ужаснулись, так что друг друга спрашивали: что это? что это за новое учение, что он и духам нечистым повелевает со властью, и они повинуются ему? И скоро разошлась о нем молва по всей окрестности в Галилее (Мк. 1, 26—29).

Духовная темнота последователей Иисуса была так велика, что умение повелевать духам нечистым со властью они считают ученьем, каким то новым учением...

6) В половине уже праздника вошел Иисус в храм и учили. И дивились Иудеи, говоря: как он знает Писания, не учившись? (Иоан. 7, 14—16).

Мы знаем, что чудес не бывает, а потому можно с уверенностью сказать, что Иисус не учившись, остался невеждой... Те же евангельские тексты, в которых говорится об удивлении, вызванном учением Иисуса, как например: «И, слышав, народ ди-

*) Т. е. уверовал ли в Иисуса ктонибудь из ученых?

вился учению его» (Мф. 22, 33), объясняются, по моему, следующей французской поговоркой: «*Каждый невежда находит более невежественных людей, которые ему удивляются...*»

II.

Логика Иисуса.

Выше (в первом отделе) были указаны все почти противоречия в словах и поучениях Иисуса; но судить об интеллектуальных силах какого-нибудь лица по одним только противоречиям его по меньшей мере рискованно, ибо далеко не все противоречия имеют источником согрешения против логики: весьма многие противоречия имеют источником согрешения против этики*). Вот почему я считаю нужным, — для того, чтобы иметь возможность дать правильную оценку интеллектуальным силам Иисуса, — показать образчики приемов и форм мышления Иисуса, логичности его. Вот образчики:

1) Кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в царстве небесном; а кто сотворит и научит, тот великим наречется в царстве небесном. Ибо (в греческом тексте — *gar*), говорю вам, если праведность ваша не превзойдет праведности книжников и фарисеев, то вы не войдете в царство небесное (Мф. 5, 19—21).

Слово «ибо» в начале 20-го стиха неуместно, так как оно тут не выражает причинной связи.

2) Вы слышали, что сказано: «око за око и зуб за зуб» (Исх. 21, 24). А я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему

**) О противоречиях Иисуса, имеющих источником согрешения против этики речь будет ниже.

и другую; и кто захочет судиться с тобою и вязь у тебя рубашку, отдаи ему и верхнюю одежду; и кто принудит тебя идти с ним одно поприще, иди с ним два (Мф. 5, 38—42; Лук. 6, 29).

Слова «не противься злому» означают: *ничем не мешай, не препятствуй злому делать тебе задуманное зло*. По этому правилу *обиженный (морально или материально) не вправе защищаться от дальнейших обид, предотвращать их и не должен отвечать обидчику тем же*; но это правило *вовсе не обязывает обиженного напрашиваться на новую обиду (подставить ударившему другую щеку, например); для того, чтобы так поступать, надо было бы выдумать другое правило: сделавшему тебе одно зло, дай полную возможность сделать тебе еще одно зло...*

3) Молясь, не говорите лишнего, как язычники; ибо они думают, что в многословии своем услышаны будут. Не уподобляйтесь им, ибо знает Отец ваш, в чем вы имеете нужду прежде вашего прошения у него. Молитесь же так: Отче наш... Хлеб наш насущный дай нам на сей день; и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим — избавь нас от лукавого (Мф. 6, 7—14; Лук. 11, 2—5).

Если правда, что отец небесный знает нужды людей, прежде их прошения у него, то каждая молитва, заключающая в себе прошения, есть не что иное, как бессмыслица и празднословие; за празднословие же люди, по словам Иисуса, дадут ответ в день суда (Мф. 12, 36), а следовательно, молитва с прошениями — *кriminalное дело*. Иисус, таким образом, нелогичен, когда учил людей молиться, сочинил молитву с прошениями («хлеб наш насущный дай нам на сей день» и проч.) и сам молился...

4) Не заботьтесь для души вашей, что вам есть и что пить, ни для тела вашего, во что одеться. Душа не больше ли пищи, и тело — одежды? (Мф. 6, 25; Лук. 12, 22—24).

Весь этот стих в том виде, как он изложен, — лишен смысла; комментарии излишни.

5) Пришли к нему с расслабленным, которого несли четверо; и не имея возможности приблизиться к нему за многолюдством, раскрыли кровлю дома, где он находился, и прокопав ее, спустили постель, на которой лежал расслабленный. Иисус, видя веру их, говорит расслабленному: чадо! прощаются тебе грехи твои. Тут сидели некоторые из книжников и помышляли в сердцах своих: что он так богохульствует? кто может прощать грехи, кроме одного бога? Иисус, тотчас узнав духом своим, что они так помышляют в себе, сказал им: для чего так помышляете в сердцах ваших? Что легче? сказать ли расслабленному: «прощаются тебе грехи»? или сказать: «встань, возьми свою постель и ходи»? Но чтобы вы знали, что сын человеческий имеет власть на земле прощать грехи, — говорит расслабленному: тебе говорю: встань, возьми постель твою и иди в дом твой. Он тотчас встал и, взяв постель, вышел пред всеми (Мк. 2, 3—13; Лук. 5, 18—26; Мф. 9, 2—8).

Если верить евангелистам, что Иисус действительно исцелил расслабленного, то Иисус только доказал, что он умеет исцелять расслабленных, но не доказал, что имеет право прощать грехи, так что вопрос книжников: «кто может прощать грехи, кроме одного бога», остается без ответа. Единственным ответом на этот вопрос может быть только глас с неба: Иисус, сын мой, возлюбленный, имеет власть прощать грехи...

6) Один фарисей пресил его к себе обедать. Он пришел и возвел. Фарисей же удивился, увидев, что он не умыл рук перед обедом. Но господь сказал ему: ныне вы, фарисеи, внешность чаши и блюда очищаете, а внутренность ваша исполнена хищения и лукавства. Неразумные! не тот же ли, кто сотворил внешнее, сотворил и внутреннее? Подавайте милостыню из того, что у вас есть: тогда все будет у вас чисто (Лук. 11, 37—42; см. 23, 25—27).

В этом тексте имеют место: несправедливость, бессмыслица и абсурд.

Несправедливость: Иисус называет неразумными фарисеев за соблюдение велений разума (ст. 40).

Бессмыслица: из того, что один и тот же творец сотворил внешнее и внутреннее, вовсе не следует, что те, которые очищают внешность чаши и блюда, неразумны (там-же).

Абсурд: всякий понимает, что даже от самой щедрой подачи милостыни грязные чаши и блюда не станут чистыми, и что подача милостыни не может превратить все грязное в чистое (ст. 41)...

7) Также услышите о войнах и о военных слухах. Смотрите не ужасайтесь; ибо надлежит всему тому быть. Но это еще не конец, ибо восстанет народ на народ и царство на царство, и будут глады, моры, и землетрясения по местам. Все же это — начало болезней (Мф. 24, 6—9; Мк. 13, 7—9; Лук. 21, 9). Я

Предсказания Иисуса о войнах, военных слухах, столкновении народов, гладах, морах и землетрясениях сопровождаются *оригинальнейшими утешениями*: «ибо надлежит всему тому быть», «это еще не конец», «все же это начало болезней», как будто несчастье, которому должно быть, несчастье, которое является началом целого ряда несчастий, не есть несчастье...

8) Преданы также будете и родителями, и братьями, и родственниками и друзьями; и некоторых из вас умрят. И будете ненавидимы всеми за имя мое. Но и волос с головы вашей не пропадет (Лук. 21, 16—19; см. еще Мф. 10, 30; Лук. 12, 7).

Эти слова Иисуса напоминают употребляемую ныне поговорку: «снявши голову, о волосах не плачут». Иисус говорит своим ученикам: вы будете преданы всеми, будете ненавидимы всеми, *некоторых из вас умрят, но все это не важно, а важно то, что «и волос с головы вашей не пропадет»*, они

целиком останутся на голове, ни один не пропадет. Истинный утешитель! «Придите ко мне все труждающиеся*) и обремененные, и я успокою вас» (Мф. 11, 28) ...

9) И вошел Иисус в храм божий, и выгнал всех продающих и покупающих в храме**) и опрокинул столы меновщиков и скамьи продающих голубей. И говорил им: написано: «дом мой домом молитвы наречется» (Ис. 56, 7); а вы сделали его вертепом разбойников (Иерем. 7, 11; (Мф. 21, 12—14; Мк. 11, 15—18; Лук. 19, 45—47; Иоан. 2, 14—17).

Если быть логичным, то о продавцах и покупателях волов, овец и голубей (для жертвоприношений) и о меновщиках денег можно только сказать, что они сделали храм домом торговли, но никоим образом нельзя сказать, что они сделали его вертепом разбойников. Объяснение, почему Иисус употребляет тут такое сильное выражение, надо искать в том, что у него была страсть говорить языком пророков. Вот слова пророка: Хорошо ли, что крадя, убивая, прелюбодействуя и лживо клянясь, кадя Ваалу и следуя за чужими богами, которых вы не знали, потом приходите вы и становитесь перед лицом моим в этом доме, который называется моим именем и говорите «мы спасены», чтобы снова совершать эти мерзости? Разве вертепом разбойников стал в глазах ваших этот дом, который называется именем моим? (Иерем. 7, 9—12). У Пророка выражение «вертепом разбойников» уместно, у Иисуса же оно, как говорится, ни к селу, ни к городу.

10) Иисус же сказал ученикам своим: истинно говорю вам, что трудно богатому войти в царство небесное. И еще говорю вам: удобнее пройти верблюду сквозь иголь-

*) В греческом тексте kopiontes — утомленные.

**) Не в храме, а во дворе храма...

ные уши, нежели богатому войти в царство божие. Услышав это, ученики его весьма изумились и сказали: так кто же может спастись? А Иисус, взорев, сказал им: человекам это невозможно, Богу же все возможно (Мф. 19, 23—27; Мк. 10, 23—28; Лук. 18, 24—28).

На недоуменный вопрос учеников: если твои величия так неудобонымы, так кто же может спастись? Иисус отвечает: человекам это невозможно, Богу же все возможно, т. е. *человеки спастись не могут; спасется один только Бог, который в спасении не нуждается... Хороша логика!*

11) Царство небесное подобно человеку царю, который сделал брачный пир для сына своего. И послал рабов своих звать званных на брачный пир; и не хотели прийти. Тогда говорит он рабам своим: брачный пир готов, а званные не были достойны; итак, пойдите на распутия и всех, кого найдете, зовите на брачный пир. И рабы те, вышедши на дороги, собрали всех, кого только нашли, и злых и добрых; и брачный пир наполнился возлежащими. Царь, вошедши посмотреть возлежавших, увидел там человека, одетого не в брачную одежду, и говорит ему: друг! как ты вошел сюда не в брачной одежде? Он же молчал. Тогда сказал царь слугам: свяжите ему руки и ноги, возьмите его и бросьте во тьму внешнюю; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 22, 2—14).

Эта притча заключает в себе вопиющую нелогичность и несправедливость.

Нелогичность: царь приказал рабам своим пойти, на распутия и всех, кого найдут, звать на брачный пир. Рабы «собрали всех, кого только нашли». На распутиях люди одеты просто, не в брачную одежду, да не у всех есть такая одежда. Мог ли царь евангельской притчи, по здравой логике, сделать выговор человеку, пришедшему на пир не в брачной одежде?

Несправедливость: человека, который к брачному пиру не готовился и не мог готовиться, царь жесто-

ко наказывает за то, что не был одет в брачную одежду, не справляясь даже о том, есть ли у него такая одежда...

12) Кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет (Мф. 13, 12; 25, 29; Мк. 4, 25; Лук. 19, 26).

13) Кто имеет, тому дано будет; а кто не имеет, у того отнимается и то, что он думает иметь (Лук. 8, 18).

Отнять у человека неимущего можно только следующее: или его или на что негодные ложмотья, или его бедность, болячки его; но в последнем случае неимущий становится имущим.. Как же отнять у неимущего то, что он думает иметь?...

14) И начал Петр говорить ему: вот мы оставили все и последовали за тобою. Иисус сказал в ответ: истинно говорю вам: нет никого, кто оставил бы дом, или братьев, или сестер, или отца, или мать, или жену, или детей, или земли, ради меня и Евангелия, и не получил бы ныне, во время сие, среди гонений, во сто крат более домов, и братьев, и сестер, и отцов, и матерей, и детей, и земель. а в веке грядущем жизни вечной (Мк. 10, 28—31; Мф. 19, 27—30; Лук. 18, 28—31).

В этом тексте Иисус обещает в награду за оставление отца или матери во сто крат более отцов и матерей, только оставление жены осталось без аналогичной награды: во сто крат более жен...

15) Сказал же и к ученикам своим: один человек был богат и имел управителя, на которого донесено было, что расточает имение его. И, призвав его, сказал ему: «что это я слышу о тебе? дай отчет в управлении твоем, ибо ты не можешь больше управлять». Тогда управитель сказал сам в себе: «что мне делать? господин мой отнимает у меня управление домом: копать не могу, просить стыжусь. Знаю, что сделать, чтобы приняли меня в domы свои, когда отставлен буду от управления домом». И, призвав должников господина своего, каждого порознь сказал первому: «сколько ты должен господину моему?»

Он сказал: «сто мер масла». И сказал ему: «возьми твою роспись и садись скорее, напиши: пятьдесят». Потом другому сказал: «а ты сколько должен?» Он отвечал: «сто мер пшеницы.» И сказал ему: «возьми твою роспись и напиши: восемьдесят». И похвалил господин управлятеля неверного, что догадливо поступил — — — И я говорю вам: приобретайте себе друзей богатством неправедным (Лук. 16, 1—10).

Эта притча, кроме проповеди бесчестности, поражает еще своей нелогичностью:

Управитель, о котором идет речь, — вор. Когда хозяин узнал, что управитель его растрочает его имение, он удаляет его от должности со словами: «что я слышу о тебе? дай отчет в управление твоем, ибо ты не можешь более управлять». Узнав же о мошенничестве управителя с маслом и пшеницей, хозяин похвалил его за догадливость. *Ну, естественно ли, мыслимо ли, чтобы хозяин похвалил своего бывшего управителя за ловкое мошенничество, совершенное в ущерб его, хозяина, интересам?* Похвалить бесчестного управителя могли бы посторонние лица, такие же мошенники, как и он сам, а не бывший хозяин, который сам пострадал от его догадливости...

16) Когда же собрались фарисеи, Иисус спросил их: что вы думаете о Христе? чей он сын? Говорят ему: Давидов. Говорит им: как же Давид, по вдохновению, называет его господом, когда говорит: сказал господь господу моему: седи одесную меня, доколе положу врагов твоих в подножие ног твоих (Пс. 110, 1)? итак, если Давид называет его господом, как же он сын ему? (Мф. 22, 41—46; Мк. 12, 35—38; Лук. 20, 40—45).

Иисус не понял, что своим толкованием слов псалмопевца он сам опровергает то, что составляет сущность и внутренний смысл поставленной им цели. В самом деле: Иисус, как выше указано, выдавал себя за мессию-христа (см. Мк. 9, 41; Иоан.

4, 25—27; Мф. 16, 20; Лук. 9, 21). Мессияхристос, по древнему преданию (Ис. 11, 1—11), должен быть из дома Давида. Матфей и Лука родословием Иисуса доказывают, что он из дома Давида (Мф. гл. 1, 1—17; Лук. 3, 23—28). О том, что Христос должен быть из дома Давида, говорится и у Иоанна (7, 42). Иисусу кричат: помилуй нас, господи, сын Давида! при триумфальном въезде его в Иерусалим народ восклицает: «осанна сыну Давидову!» В тексте же, о котором идет речь, Иисус силится доказать, что он не сын Давида. Но раз он не сын Давида, он не Мессия, не Христос. Иисус таким образом сам отказывается от роли, на которую он претендовал и претендует...

По толкованию Иисуса 1-го стиха 110-й главы книги псалмов Давид говорит: господь сказал господу моему (т. е. Иисусу): седи одесную меня, доколе положу врагов твоих в подножие ног твоих (т. е. уничтожу врагов твоих). Итак по словам Иисуса, Давид пророчествовал, что бог уничтожит врагов Иисуса, того же самого Иисуса, который проповедывал любовь к врагам...

На вопрос: возможно ли, чтобы бог уничтожил тех, которых любил его единородный, возлюбленный сын, Иисус? — отвечу, что бог, как всеведущий, знал, что Иисус ненавидит своих врагов, и что его проповедь любви к врагам, есть не что иное, как уловка для завоевания симпатий толпы...

Итак, толкование Иисуса слов псалмопевца лишь раз доказывает, что его слова о любви к врагам лишены искренности.

17) Тогда Иисус начал говорить народу и ученикам своим и сказал: на Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи. Итак, все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте; по делам же их не поступайте, ибо они говорят, и не делают. Связывают бремена тяжелые и неудобносимые, и возлагают на плечи людям; а сами

не хотят и перстом двинуть их; все же дела свои делают с тем, чтобы видели их люди - - - Горе вам книжники и фарисеи, лицемеры, что поедаете дома вдов и лицемерно долго молитесь - - - Змии, порождения ехиднин! как убежите вы от осуждения в геенну? - - - Да придет на вас вся кровь праведная и т. д. (Мф. 23, 1—36).

Не подлежит спору, что учителя нравственного закона должны быть нравственными, искренними, духовно-зречими, разумными. О книжниках и фарисеях Иисус говорит, что они лицемеры, змии, порождения ехиднин, поедают дома вдов; что они сожди слепые и безумные, которые связывают бремена тяжелые и неудобносимые, и, кроме того, прогнивают их страшным проклятием. И, несмотря на это, он говорит народу и ученикам своим: «все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте». Объяснить выражение Иисусом доверия к учению тех, которых он называет лицемерами, грабителями, змиями, безумными, слепыми и прогнивающими, тем, что они сели на Мойсеевом седалище, нельзя, ибо, по словам Иисуса, выходит, что, они не имеют права сидеть на Мойсееовом седалище, а потому они, по справедливости, должны быть удалены...

18) Фарисей слепой, очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внешность их (Мф. 23, 26).

Все — за исключением Иисуса — знают, что от очищения одной только внутренности чаши и блюда, внешность их не будет чиста без надлежащей чистки....

19) Горе вам книжники и фарисеи, лицемеры, что строите гробницы пророкам и украшаете памятники прородников, и говорите: если бы мы были во дни отцов наших, то не были бы сообщниками в пролитии крови пророков. Таким образом вы сами против себя свидетельствуете, что вы сыновья тех, которые избили пророков. Дополняйте же меру отцов ваших Змии, порождения

ехиднин! как убежите вы от осуждения в геенну? - - - Да придет на вас вся кровь праведная и т. д. (Мф. 23, 29—36).

20) Горе вам, что строите гробницы пророкам, которых избили отцы ваши. Сим вы свидетельствуете о делах отцов ваших и соглашаетесь с ними, ибо они избили пророков, а вы строите им гробницы (Лук. 11, 47—49).

Иисус тут имеет в виду убийство пророка Захарии, совершенное по приказанию царя Иоава (II Летоп. 24, 20—23).

Если бы кто-нибудь из потомков Нерона, Калигулы или Домициана (много веков после их смерти) построил бы гробницы невинно-убитым его праотцом, то никакой здравомыслящий человек не ставил бы ему этого в вину и не стал бы упрекать его нелепыми словами: «ты говоришь: если бы я был во время праотца, то не был бы сообщником его в пролитии крови невинных. Таким образом, ты сам против себя свидетельствуешь, что ты сын того, который избил людей невинных. Дополняй же меру отца твоего» — и не только не ставил бы ему в вину того, что построил гробницы невинным жертвам своего праотца, не говорил бы, что он сам против себя свидетельствует, что он сим соглашается с праотцом (Лук. 11, 48), но и, напротив, похвалил бы его за то, что он не соглашается со своим праотцем, осуждает его жестокость, что устройством гробниц невинным жертвам он старается смягчить, искупить преступления своего праотца.

Не так рассуждает Иисус. Для него поступки книжников и фарисеев и слова их, явно свидетельствующие о том, что они не только не соглашаются со своими отцами, но и осуждают их и стараются искупить их преступления, являются свидетельством того, что они соглашаются со своими отцами, и

за это он посыпает им страшное проклятие...)*

21) Между тем ученики просили его, говоря: равви, ешь. Но он сказал: у меня есть пища, которой вы не знаете. Посему ученики говорили между собою: разве кто принес ему есть? Иисус говорит им: моя пища есть творить волю пославшего меня и совершил дело его (Иоан. 4, 31—35).

Ученики Иисуса знали, что их учитель есть и пьет как и всякий смертный, что он даже ел и пил с мытарями и грешниками, что он обедал у ненавистного ему фарисея (Лук. 11, 37), что мытарь Левий, а также Марфа сделали для него большое угощение (Лук. 5, 29; 10, 40), что он участвовал в свадебном пире в Кане, Галилейской и чудесным образом превратил воду в вино для оживления пира**) (Иоан. 2, 1—12), а потому его отказ принять материальную пищу («моя пища есть творить волю пославшего меня и совершил дело его») есть не что иное, как лицемерие, которое для всех было ясно. Удивительно ли, что многие из учеников Иисуса говорили: «какие странные слова! кто может это слушать?» (Иоан. 6, 60).

*) Все, что в Евангелии рассказывается о поведении Иисуса, свидетельствует, что он считал себя евреем и придерживался фарисейского учения. Отрицательное отношение к фарисеям, как к иудеям вообще, и озлобленная, без видимого повода, брань по их адресу принадлежит позднейшим редакторам евангельского текста, полемизировавшим с евреями; они явно не принадлежат к еврейскому народу и говорят о евреях: «иудеи», «города их», «синагоги их», «в синагогах ваших», «Моисей повелел во свидетельство им», влагая такие выражения даже в уста Иисуса. Это благодаря им, евангелие, первоначально принадлежавшее к еврейской литературе (ибо написано евреями для вреев), стало прототипом всех антисемитских писаний от средних веков и до наших дней.

Прим. Н. П.

**) По мнению одного врача, пирующие пили чистую воду, но винением Иисуса им казалось, что пьют вино.

22) Между фарисеями был некий, именем Никодим, один из начальников Иудейских. Он пришел к Иисусу ночью и сказал ему: равви! мы знаем, что ты учитель, приведший от бога; ибо таких чудес, какие ты творишь, никто не может творить, если не будет с ним бог. Иисус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится свыше, не может увидеть царства божия. Никодим говорит ему: как может человек родиться, будучи стар? Неужели может он в другой раз войти в утробу матери своей и родиться? Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится от воды и духа, не может войти в царствие божие. Рожденное от плоти есть плоть; а рожденное от духа, есть дух. Не удивляйся тому, что я сказал тебе: «должно вам родиться свыше». Дух дышет, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь откуда приходит и куда уходит — — — Никодим сказал ему в ответ: как это может быть? Иисус отвечал и сказал ему в ответ: ты — учитель Израилев, и этого не знаешь? Истинно, истинно говорю тебе: Мы говорим о том, что знаем, и свидетельствуем о том, что видели; а вы свидетельства нашего не принимаете. Если я сказал вам о земном, и вы не верите, — как поверите, если буду говорить вам о небесном? Никто не восходил на небо, как только сошедший с небес сын человеческий, сущий на небесах (Иоан. 3, 1—14).

На оба вопроса Никодима Иисус не дает ответа, да вообще все сказанное Иисусом Никодиму — одна сплошная бессмыслица.*)

23) Взороптали на него иудеи за то, что он сказал: «я есмь хлеб, сопшедший с небес», — и говорили: не Иисус ли это, сын Иосифов, которого отца и мать мы знаем?

*) Евангелие от Иоанна, откуда взяты цитаты 21—40, есть богословское произведение, написанное в терминах тогдашней философии. К нему неприменима мерка обиходной логики.

Прим. Н. П.

Как же говорит он: «я сошел с небес?» Иисус сказал им в ответ: не ропщите между собою. Никто не может прийти ко мне, если не привлечет его отец, пославший меня; и я воскрешу его в последний день. У пророков написано: и будут все научены богом. Всякий, слышавший от отца и научившийся, приходит ко мне (Ис. 54, 13).*) Это не то, чтобы кто видел отца, кроме того, кто есть от бога; он видел отца. Истинно, истинно говорю вам: верующий в меня имеет жизнь вечную. Я есмь хлеб жизни --- Я хлеб живый, спущий с небес; ядущий хлеб сей будет жить во век; хлеб же, который я дам, есть плоть моя, которую я отдам за жизнь мира. Тогда иудеи стали спорить между собою, говоря: как он может дать нам есть плоть свою? Иисус же сказал им: истинно, истинно говорю вам: если не будете есть плоти сына человеческого и пить крови его, то не будете иметь в себе жизни. Ядущий мою плоть и пьющий мою кровь имеет жизнь вечную; и я воскрешу его в последний день; ибо плоть моя истинно есть пища, и кровь моя истинно есть питие. Ядущий мою плоть и пьющий мою кровь пребывает во мне, и я в нем. Как послал меня живой отец и я живу отцем, так и ядущий меня жить будет мною --- Многие из учеников его, слыша то, говорили: какие странные слова! кто может это слушать? (Иоан. 6, 41—61).

Этим ответом Иисуса были поражены и возмущены даже ученики его, как свидетельствует их восклицание: «какие странные слова!» и их недуменный вопрос: «кто может это слушать?»

24) Но Иисус зная сам в себе, что ученики его ропщут на то, сказал им: это ли соблазняет вас? Что ж, если увидите сына человеческого, восходящего туда, где был прежде? Дух животворит, плоть не пользует ни мало. Слова, которые говорю я, суть дух и жизнь. Но есть из вас некоторые неверующие. Ибо Иисус от начала знал, кто суть неверующие и кто предает его. И сказал: для

*) Выше уже было замечено, что у Иоанна не так сказано.

того-то я говорил я вам, что никого не может прийти ко мне, если то не дано будет ему от отца моего. С этого времени многие из учеников его отошли от него и уже не ходили с ним (Иоан. 6, 61-67).

Своими речами Иисус довел многих из своих учеников до белого каления: начиная с выражения неудовольствия, ропота («какие странные слова!» «кто может это слушать?») они кончают тем, что навсегда уходят от него...

25) Опять говорил Иисус к народу и сказал им: я свет миру; кто последует за мною, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни. Тогда фарисеи сказали ему: ты сам о себе свидетельствуешь; свидетельство твое не истинно. Иисус сказал им в ответ: если я и сам о себе свидетельствую, свидетельство мое истинно, потому что я знаю, откуда пришел и куда иду, а вы не знаете, откуда я и куда иду (Иоан. 8, 12—15).

Иисус на резонное возражение своих противников, что его свидетельство (о том, что он свет миру) не истинно, так-как он сам свидетельствует о себе, отвечает, что если и сам о себе свидетельствует, свидетельство его истинно, потому что он знает, откуда пришел и куда идет, а они, его противники, не знают, откуда он, и куда идет. Но разве из этого следует, что его свидетельство о себе истинно? Здравая логика!

26) Вы судите по плоти, я не сужу никого; а если и сужу я, то суд мой истинен, потому что я не один, но я и отец, пославший меня (там-же, 8, 15—17).

В этих словах Иисуса столько же смысла, сколько его было бы в словах человека, который сказал бы: «я никогда вина не пью; а если и пью, то шампанское» или: я никого не бью, а если и бью, то на гайкой...

27) В законе вашем написано, что двух человек свидетельство истинно (Второзак. 19, 15). Я сам свидетель-

ствую о себе, и свидетельствует о мне отец пославший меня (Иоан. 8, 17—19).

Если бы кто вздумал так говорить на суде в свою защиту, то он несомненно развеселил бы не только праздную публику, но и сосредоточенных и суровых судей. Возможно даже, что его прямо из залы суда куда-то отправили бы...

28) Тогда сказали ему: где твой отец? Иисус отвечал: вы не знаете ни меня, ни отца моего; если бы вы знали меня, то знали бы и отца моего (Иоан. 8, 19).

Иисус уклоняется от ответа на вопрос: «где твой отец?»

29) Опять сказал им Иисус: я отхожу, и будете искать меня, и умрете во грехе вашем. Куда я иду, туда вы не можете прийти. Тут иудеи говорили: неужели он убьет сам себя, что говорит: «куда я иду, вы не можете прийти?» Он сказал им: вы от низших, я от высших; вы от мира сего, я не от сего мира (Иоан. 8, 21—24).

Это должно служить ответом на недоуменный вопрос иудеев.

30) Потому я и сказал вам, что вы умрете во грехах ваших: ибо, если не уверуете, что это я, то умрете во грехах ваших (Иоан. 8, 24).

— Образцовая логика!

31) Пославший меня отец сам засвидетельствовал о мне. А вы ни гласа его никогда не слышали, ни лица его не видели. И не имеете слова его пребывающего в вас, потому что вы не веруете тому, которого он послал (Иоан. 5, 37—39).

Иисус, уверяя, что отец сам засвидетельствовал о нем, в то же время говорит, что неверующие гласа отца никогда не слышали и лица его не видели, а потому брошенный им Иисусом упрек в неверии — верх несправедливости...

32) Знаю, что вы семя Авраамово: однако ищете убить меня, потому что слово мое не вмещается в вас. Я говорю то, что видел у отца моего; а вы делаете то, что ви-

дели у отца вашего. Сказали ему в ответ: отец наш есть Авраам. Иисус сказал им: если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы, а теперь ищете убить меня, человека, сказавшего вам истину, которую слышал от бога: Авраам этого не делал. Вы делаете дела отца вашего. На это сказали ему: мы не от любодеяния рождены.*). Одного отца имеем, бога. Иисус сказал им: если бы бог был отец ваш, то вы любили бы меня, потому что я от бога исшел и пришел; ибо я не сам от себя пришел, но он послал меня. Почему вы не понимаете речи моей? Потому что не можете слышать слова моего. Ваш отец диавол, и вы хотите исполнять похоти отца вашего. Он был человекоубийца от начала и не устоял в истине. Когда говорит он ложь, говорит свое; ибо он лжец и отец лжи (Иоан. 8, 37—45).

Иисус в одно и то же время говорит о своих противниках, что они дети Авраама (ст. 37, 50), что они не дети Авраама (ст. 39), и что они дети диавола (ст. 44), да и вообще все цитированное место есть набор слов.**)

33) А как я истину говорю, то не верите мне. Кто из вас обличит меня в неправде? Если же я говорю истину, почему вы не верите мне? (Иоан. 8, 45—47).

Такой прием совершенно недопустим...

34) Кто от бога, тот слушает слова божии. Вы потому не слушаете, что вы не от бога. На это Иудеи отвечали и сказали ему: не правду ли мы говорим, что ты

*) Колкий намек на внебрачное рождение Иисуса...

**) Эпоха составления и особенно редактирования евангелия совпадает с эпохой заполнения, христианских общин прозелитами из язычников. Через все евангельские книги проходит борьба с взглядом о преимуществе иудеев («семени Авраамова») перед язычниками (ср. у Мф.: 3, 9; 8, 11, сл.; 20, 1—16; 21, 43; 24, 14 и др.). Самое включение в родословие Иисуса языческих женщин (Мф. 1, 3, 5, 6) вызвано тем же стремлением. Прим. Н. П.

Самарянин и что бес в тебе? Иисус отвечал: во мне беса нет, но я чту отца моего, а вы бесчестите меня (Иоан. 8, 47—50).

35) Истинно, истинно говорю вам: кто соблюдает слово мое, тот не увидит смерти вовек. Иудеи сказали ему: теперь узнали мы, что бес в тебе: Авраам умер и пророки, а ты говоришь: «кто соблюдает слово мое, тот не вкусят смерти вовек». Неужели ты больше отца нашего Авраама, который умер? и пророки умерли: чем ты себя делаешь? (Иоан. 8, 51—54).

При таких словах иудеи не могли воздержаться, чтобы не сказать ему: «бес в тебе». Характерны слова иудеев: «чем ты себя делаешь?»

36) Иисус отвечал: если я сам себя славлю, то слава моя ничто. Меня прославляет отец мой, о котором вы говорите, что он бог ваш (Иоан. 8, 54).

Иисус ничем не доказал, что его прославляет отец, а следовательно его слава, по его собственным словам, ничто. Есть уже признаки, указывающие на то, что близится время, когда все поймут, что слава Иисуса — и не что...

37) И вы не познали его, а я знаю его; и если скажу, что не знаю его, то буду подобный вам лжец. Но я знаю его и соблюдаю слово его. Авраам, отец ваш, рад был увидеть день мой; и увидел, и возрадовался. На это сказали ему Иудеи: тебе нет еще пятидесяти лет, — и ты видел Авраама? Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам: прежде, нежели был Авраам, я есмь. Тогда взяли каменья, чтобы бросить на него; но Иисус скрылся и вышел из храма, прошедши посреди их, и пошел далее (Иоан. 8, 55—59).

Словами: «прежде нежели был Авраам, я есмь» Иисус говорил иудеям, что он бог или равен богу. Это так возмутило иудеев, что они вознамерились прибегнуть к физическому воздействию.

38) Тут иудеи обступили его и говорили ему: долго ли тебе держать нас в недоумении? Если ты Христос, ска-

жи нам прямо. Иисус отвечал им: Я сказал вам, и не верите; дела, которые творю я во имя отца моего, они свидетельствуют о мне; но вы не верите, ибо вы не из овец моих — Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек — Я и отец — одно. Тут опять иудеи схватили каменья, чтобы побить его. Иисус отвечал им: много добрых дел показал я вам от отца моего; за которое из них хотите побить меня камнями? Иудеи сказали ему в ответ: не за доброе дело хотим побить тебя камнями, но за богохульство и за то, что ты, будучи человеком, делаешь себя богом (Иоан. 10, 24—34).

На вопрос иудеев: «долго ли тебе держать нас в недоумении?» Иисус отвечает заявлением: «я и отец одно», чем вызвал справедливый гнев иудеев, которые ему сказали: «не за доброе дело хотим побить тебя камнями, но за богохульство, и за то, что ты, будучи человек, делаешь себя богом».

39) Когда я вознесен буду от земли, всех привлеку к себе — Народ отвечал ему: мы слышали из закона, что Христос пребывает вовек; как же ты говоришь, что должно вознесену быть сыну человеческому? кто этот сын человеческий? Тогда Иисус сказал им: еще на малое время свет есть с вами; ходите, пока есть свет, чтобы не объяла вас тьма, а ходящий во тьме не знает, куда идет. Доколе свет с вами, веруйте в свет, да будете сынами света. Сказав это, Иисус отошел и скрылся от них (Иоан. 12, 32—37).

Слова Иисуса вызывают неудовольствие иудеев, а потому он скрылся.

40) В доме отца моего обителей много; а если бы не так, я сказал бы вам: «я иду приготовить место вам». И когда пойду и приготовлю вам место, приду опять и возьму вас к себе, чтоб и вы были, где я; а куда я иду, вы знаете и путь знаете. Фома сказал ему: господи! не знаем, куда идешь; и как можем знать путь? Иисус сказал ему: я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к отцу, как только через меня. Если бы вы знали

меня, то знали бы и отца моего; и отныне знаете его и видели его. Филипп сказал ему: господи, покажи нам отца,*) и довольно для нас. Иисус сказал ему: столько времени я с вами, и ты не знаешь меня, Филипп? Видевший меня видел отца; как же ты говоришь: «покажи нам отца?» (Иоан. 14, 2—10).

Показанные образчики приемов и форм мышления Иисуса, по моему, осознательно доказывают, что Иисуса никоим образом нельзя считать человеком здравомыслящим.

В самом Евангелии есть указания на безумие Иисуса:

1) Сие сказал он, потому что говорили: в нем нечистый дух (Марк. 3, 30).

2) На это иудеи отвечали и сказали ему: не правду ли мы говорим, что ты самарянин и что бес в тебе? (Иоан. 8, 48).

Из слов иудеев: «не правду ли мы говорим, что бес в тебе?» явствует, что они часто так говорили...

3) Народ сказал в ответ: не бес ли в тебе? кто ищет убить тебя (там-же, 7, 20).

4) Иудеи сказали ему: теперь узнали мы,**) что бес в тебе (там-же, 8, 52).

5) Многие из учеников его, слыша то, говорили: какие странные слова! кто может это слушать? (Иоан. 6, 60).

6) И услышав, близкие его пошли взять его, ибо говорили, что он вышел из себя (Марк. 3, 21)...

**) Фома и Филипп отрицают слова Иисуса, а следовательно, слова Иисуса не соответствуют истине...

* Т. е. окончательно узнали.

III.

Ловкость и изворотливость Иисуса:

Ненормальность Иисуса, однако, не помешала ему быть в известных случаях весьма ловким, изворотливым. Вот факты:

1) Тогда фарисеи пошли и совещались, как бы уловить его в словах. И посылают к нему учеников своих с иродианами, говоря: учитель! мы знаем, что ты спрavedлив, и истинно пути божию учишь, и не заботишься об угождении кому-либо, ибо не смотришь ни на какое лицо. Итак, скажи нам: как тебе кажется? позволительно ли давать подать кесарю, или нет? Но Иисус, видя лукавство их, сказал: что искушаете меня, лицемеры? покажите мне монету, которой платится подать. Они принесли ему динарий. И говорит им: чье это изображение и надпись? Говорят ему: кесаревы. Тогда говорит им: итак, отдавайте кесарево кесарю, а божие Богу. Услышав это, они удивились и оставив его, ушли (Мф. 22, 15—23; Мк. 12, 13—18; Лук. 20, 21—27).

Из того факта, что противники Иисуса жаловались на него Пилату, что он запрещает давать подать кесарю, называя себя Христом царем (Лук. 23, 2) явствует, что Иисус действительно говорил, что не надо давать кесарю подать. Иначе Иисус, называвший себя Христом, и не мог говорить, ибо, по древнему преданию, с появлением Христа должна прекратиться всякая подчиненность иудейского народа другому. И вот, противники Иисуса, желая «уловить его в словах», спрашивают его: «позволительно ли давать подать кесарю?» в надежде, что он попадется в поставленную ему ловушку какой бы ответ ни дал; если он ответит, что надо давать кесарю подать, он своей неискренностью и трусливостью оттолкнет от себя более разумных и искрен-

них последователей своих. Если же он ответит, что не надо давать кесарю подати, то они, его противники, получат возможность обвинить его перед Пилатом в том, что он, подобно Иуде Голониту, учит, что, кроме бога, никого не следует признавать «господином». *Иисус ловко вывернулся.*

Характерно замечание Евангелистов, что противники Иисуса дивились его ответу: они дивились тому, что он обнаружил находчивость и изворотливость.

2) Пришли опять в Иерусалим. И когда он ходил в храме, подошли к нему первосвященники и книжники и старейшины и говорили ему: какою властью ты это делаешь? и кто тебе дал власть делать это? Иисус сказал им в ответ: спрошу и я вас об одном, отвечайте мне: тогда и я скажу вам, какою властью это делаю. Крещение Иоанново с небес было, или от человеков? отвечайте мне. Они рассуждали между собою: если скажем: «с небес», — то он скажет: «почему же вы не поверили ему?» А сказать: «от человеков» — боялись народа; потому что все полагали, что Иоанн точно был пророк. И сказали в ответ Иисусу: не знаем. Тогда Иисус сказал им в ответ: я я не скажу вам, какою властью это делаю (Марк. 11, 27—33).

Мы видим, что и в данном случае Иисусу была поставлена его противниками ловушка: на вопрос: «кто тебе дал власть делать это?» Иисус мог дать только один ответ: «бог». Но при таком ответе его противники не преминули бы требовать от него знамения в доказательство того, что действительно бог дал ему власть делать это, а дать требуемое знамение (т. е. творить подлинные чудеса) он не мог, ибо никто не может изменить законов природы, а в присутствии людей образованных, критически-мыслящих он, как доказано выше, и мнимых чудес не был в силах творить. Чтобы выйти из затруднения, Иисус в свою очередь ставит своим противникам

ловушку: «крещение Иоанново с небес было, или от человеков?» хитро спрашивает он противников своих. Мы видим, что и в данном случае Иисус обнаружил хитрость, находчивость, догадливость.*)

Замечу еще, что *одна из отличительных черт характера Иисуса — это уклонение от прямого ответа.*

Будучи сам хитрым и догадливым, Иисус и ученикам своим рекомендует хитрость и догадливость, даже безнравственную:

- 1) Вот я посылаю вас, как овец среди волков: итак, будьте мудры, как змеи, и просты, как голуби (Мф. 10, 16).
- 2) И похвалил господин управлятеля неверного, что додадливо поступил (Лук. 16, 8). Управлятель, о котором идет речь, — вор, бес совестию обокравший своего господина (см. Лук. 16, 1—8), — и несмотря на это, Иисус заставляет этого господина похвалить «управлятеля неверного» за хитрость и догадливость...
- 3) И я говорю вам: приобретайте себе друзей братством неправедным, чтобы они, когда обнищаете, приняли вас в вечные обители (там-же, ст. 9).

IV.

Таланты Иисуса:

Иисус, как видно из Евангелия, обладал своеобразным поэтическим талантом, умел выражаться красиво, лаконически, очень метко. Вот примеры:

- 1) Вы соль земли (Мф. 5, 11).
- 2) Вы свет мира и т. д. (Мф. 5, 14).

*) В обоих ответах Иисуса отражается полемика древней христианской общины с врагами, обвинявшими христиан в нежелании платить подати и в лечении больных нечистой силой. Прим. Н. П.

- 3) Да будете сынами отца вашего небесного (там-же, ст. 45).
- 4) Где сокровище ваше, там будет и сердце ваше (там-же, 6, 21).
- 5) Никто не может служить двум господам . . . Не можете служить богу и мамонне (там-же, ст. 24).
- 6) Взгляните на птиц небесных: они не сеют, ни жнут, ни собирают в житницы; и отец небесный питает их. Вы же гораздо ли лучше их? Да и кто из вас, заботясь, может прибавить себе росту хотя на один локоть? И об одежде что заботитесь? Посмотрите на полевые лилии, как они растут: не трудятся, ни прядут; но говорю вам, что и Соломон во всей славе своей не одевался так, как всякая из них; если же траву полевую, которая сегодня есть, а завтра будет брошена в печь, бог так одевает, кольми паче вас, маловеры! (Мф. 6, 26—31; Лук. 12, 22—29).
- 7) Не судите, да не судимы будете (Мф. 7, 1: Лук. 6, 37).
- 8) Не давайте святыни писам, и не бросайте жемчуга вашего пред свиньями, чтобы они не попростили его ногами своими (Мф. 7, 6).
- 9) Просите, и дано будет вам, ищите и найдете; стучите, и отворят вам (Мф. 7, 7).
- 10) Есть ли между вами такой человек, который, когда сын его попросит у него хлеба, подал бы ему камень?, и, когда попросит рыбы, подал бы ему змею? Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благия давать детям вашим, тем более, отец ваш небесный даст блага просящим у него (там-же, 7, 9—12; Лук. 11, 11—14).
- 11) Тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их (Мф. 7, 14).
- 12) Берегитесь лжепророков, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные (там-же, ст. 15).

- 13) Лисицы имеют норы, и птицы небесные — гнезда; а сын человеческий не имеет, где преклонить голову (Мф. 8, 20).
- 14) Предоставь мертвым погребать своих мертвцов (там-же, ст. 22).
- 15) Не здоровые имеют нужду во враче, но больные (Мф. 9, 12; Лук. 5, 31).
- 16) Могут ли печалиться сыны чертога брачного, пока с ними жених? (Мф. 9, 15).
- 17) Жатвы много, а делателей мало (Мф. 9, 37; Лук. 10, 2).
- 18) Даром получили, даром давайте (Мф. 10, 8).
- 19) Трудящийся достоин пропитания (там-же, ст. 10).
- 20) Будьте мудры, как змии, и просты, как голуби (Мф. 10, 16).
- 21) Приидите ко мне все труждающиеся и обремененные, и я успокою вас (Мф. 11, 28).
- 22) Иго мое благо, и бремя мое легко (там-же, 30).
- 23) Кто не со мною, тот против меня (Мф. 12, 30; Лук. 11, 23).
- 24) От избытка сердца говорят уста (Мф. 12, 34; Лук. 6, 45).
- 25) Много званных, а мало избранных (Мф. 20, 16).
- 26) Отдавайте кесарево кесарю, а божие Богу (там-же, 22, 21; Мк. 12, 17; Лук. 20, 25).
- 27) Вожди слепые, оцеживающие комара, а верблюда поглощающие (Мф. 23, 24).
- 28) Дух бодр, плоть же немощна (Марк. 14, 38; Мф. 36, 41).
- 29) Кто из вас без греха, первый брось на нее камень (Иоан. 8, 7).
- 30) Когда творишь милостыню, пусть левая рука твоя не знает, что делает правая (Мф. 6, 3).

Из приведенных изречений одни взяты из древнееврейской литературы, другие лишены всякого здра-

вого смысла, трети даже безнравственны; но нельзя отрицать того, что многие из них красивы, образны и элегатичны, а некоторые из них отличаются своим лаконизмом и жемкостью.

Из притчей Иисуса интересны в художественном отношении следующие: а) о сеятеле (Мф. 13, 3—9; Лук. 8, 5—9); о значении ея см. Мф. 13, 19—24; Лук. 8, 11—16; б) о царе и должнике его (Мф. 18, 23—35); в) о хозяине и винограднике (Мф. 21, 33—42; Мк. 12, 1—10); д) об овцах и козлах (Мф. 25, 31—46); е) о ботаче и ~~нищем~~ Лазаре (Лук. 16, 19—31); ф) о десяти девах (Мф. 25, 1—14; см. еще Лук. 12, 35—39); г) о человеке, который отправляясь в чужую страну, поручил рабам своим имение свое (Мф. 25, 14—31; Лук. 19, 12—28); *и*) о брачном пире (Мф. 22, 2—15); *и*) о хозяине и работниках (Мф. 20, 1—16).

Все эти притчи интересны, но не все безупречны: в притчах под лит. в, с, д, е, ф, г, *и*, проповедывается жестокость; кроме того, в притче под лит. *г* проповедывается еще безнравственность, в притче под лит. *и* — несправедливость. В притче под лит. *и* проповедывается произвол.

Интересна и безупречна притча о самодовольном богаче (Лук. 12, 15—22). Особенно интересны в художественном отношении и *совершенно безупречны* три однородных притчи о пропавшей овце, потерянной драхме и о кающемся сыне, которые приведу целиком:

1) Приближалась к нему все мытари и грешники — слушать его. Фарисеи же и книжники роптали, говоря: он принимает грешников и ест с ними. Но он сказал им следующую притчу: кто из вас, имея сто овец и потеряв одну из них, не оставит девяноста девяти в пустыне и не пойдет за пропавшей, пока не найдет ее? А, нашедши, возьмет ее на плечи свои с радостью; и, пришедши домой, созвав друзей и соседей и скажет им: «порадуйтесь со-

мною; я нашел мою пропавшую овцу». Сказываю вам, что так на небесах более радости будет об одном грешнике кающемя, нежели о девяноста праведниках, не имеющих нужды в покаянии (Лук. 15, 1—8; Мф. 18, 12—15).

2) Или какая женщина, имея десять драхм, если потеряет одну драхму, не зажмет свечи и не станет мести комнату и искать тщательно, пока не найдет? А нашедши, созвав подруг и соседок, и скажет: «порадуйтесь со мною: я нашла потерянную драхму». Так, говорю вам, бывает радость у ангелов божиих и об одном грешнике кающемя (Лук. 15, 8—11).

3) Еще сказал: у некоторого человека было два сына; и сказал младший из них отцу: «отче! дай мне следующую мне часть имения». И отец разделил им имение. По прошествии немногих дней, младший сын, собрав все, пошел в дальнюю сторону и там расточил имение свое, живя распутно. Когда же он прожил все, настал великий голод в той стране, и он начал нуждаться. И пошел, пристал к одному из жителей страны той, а тот послал его на поля свои пасти свиней; и он рад был наполнить чрево свое рожками, которые ели свиньи, но никто не давал ему. Пришедши же в себя, сказал: «сколько наемников у отца моего избыточествуют хлебом, а я умираю от голода! Встану, пойду к отцу моему и скажу ему: «отче! я согрешил против неба, и пред тобою, и уже недостоин называться сыном твоим; прими меня в число наемников своих». Встал и пошел к отцу своему. И когда он был еще далеко, увидел его отец его и сжалился; и, побежав, пал ему на шею и целовал его. Сын же сказал ему: «отче! я согрешил против неба и пред тобою, и уже недостоин называться сыном твоим». А отец сказал рабам своим: «принесите лучшую одежду и оденьте его и дайте перстень на руку его и обувь на ноги; и приведите откормленного теленка и заколите; станем есть и веселиться! Ибо этот сын мой был мертв и ожил, пропадал и нашелся». И начали веселиться. Старший же сын его был на поле; и, возвращаясь, когда приблизился к дому, услышал пение

и ликование. И, призвав одного из слуг, спросил: «что это такое?» Он сказал ему: «брат твой пришел, и отец твой заколол откормленного теленка, потому что принял его здоровым». Он сердился и не хотел войти. Отец же его, вышедши, звал его. Но он сказал в ответ отцу: вот, я столько лет служу тебе и никогда не преступал приказания твоего; но ты никогда не дал мне и козленка, чтобы мне повеселиться с друзьями моими. А когда этот сын твой, расточивший имение свое с блудницами, пришел, ты заколол для него откормленного теленка. Он же сказал ему: «сын мой! ты всегда со мною, и все мое твое. А о том надобно было радоваться и веселиться, что брат твой был мертв и ожил, пропадал и нашелся (Лук. 15, 11—32).*

Иисус был выдающимся проповедником и весьма искусным оратором: его нагорная проповедь (Мф. гл. 5—8) при всех ее недостатках (противоречия, нелогичность, шовинизм) должна быть признана высоко-художественной. Маленькие речи его, как например: «Горе тебе Хоразин!» и т. д. (Мф. 11, 21—25; Лук. 11, 13—16); «Ниневитяне восстанут на суд» и т. д. (Мф. 12, 41—43), пропитанные злостью (1-я) и самовосхвалением (2-я), не лишены красоты и выразительности.

Громовая филиппика Иисуса против книжников и фарисеев,**) кончающаяся страшным, проклятием, — одна сплошная клевета;***) но нельзя не признать, что она по силе, горячности и художественности не уступает речам Демосфена и Цицерона.

*) Как и большинство евангельских притчей, притча о блудном сыне должна иллюстрировать отношение Отца к вернувшемуся младшему сыну, т. е. к прозелитам из язычников. Прим. Н. П.

**) См. Мф. гл. 23, 13—30; Лук. 11, 39—53.

***) Ниже это будет доказано.

Отдел четвертый.

ЭТИЧЕСКИЙ ОБЛИК ИИСУСА.

Разлад между словом и делом Иисуса:

Слово Иисуса:

Есть скопцы, которые из чрева материального родились так; и есть скопцы, которые оскоплены от людей; и есть скопцы, которые сделали сами себя скопцами для царства небесного. Кто может вместить, да вместит (Мф. 19, 12).

Этими словами Иисус проповедывает безбрачие.

Дело Иисуса:

Иисус, как рассказывает Иоанн (2, 1—12), был с матерью и учениками своими на браке в Кане Галилейской и чудесным образом превратил воду в вино, в котором чувствовался недостаток.

Те, которые считают Иисуса человеком, а не богом, могут легко вывернуться: они могут сказать, что Иисус, когда был на свадьбе в Кане, был за брак, а потом он переменил свое мнение и проповедывал против брака; но что скажут те, которые считают Иисуса богом? Не скажут же они, что бог переменил свое мнение о браке...

Слово Иисуса:

1) Он сказал им: вы от низших, я от высших; вы от мира сего, я не от сего мира (Иоан. 8, 23).

2) Между тем ученики прошли его, говоря: равви, ешь. Но он сказал им: у меня есть пища, которой вы не знаете. Посему ученики говорили между собою: разве кто принес ему есть? Иисус говорит им: моя пища есть творить волю пославшего меня и совершить дело его (Иоан. 4, 31—35).

Читая слова Иисуса: «вы от низших, я от высших; вы от мира сего, я не от сего мира»; «у меня есть пища, которой вы не знаете»; моя пища есть творить волю пославшего меня и творить дело его», можно ожидать, что Иисус в материальной пище не нуждается и не употребляет ее, а питается только той пищей, которой ученики его не знали, т. е. творением воли пославшего его и совершением дела его, но при проверке такое ожидание окажется напрасным.

Дело Иисуса:

Иисус ел и пил с мытарями и гречниками (Мф. 9, 10—12), обедал у одиозного ему фарисея (Лук. 11, 37); в Евангелии еще рассказывается, что мытарь Левий, а также Марфа сделали для него большое угождение (Лук. 5, 29; 10, 40), и что он проповедовал на свадьбе в Кане Галилейской. Мы видим, что Иисус ел и пил, как и всякий смертный, так что, не греша против истины, он мог бы сказать вместе с древним римлянином: «Homo sum, humani nil a me alienum puto...»

Слово Иисуса:

Вы слышали, что сказано древним: «не убивай» (Исх. 20, 13); кто же убьет, подлежит суду (Лев. 24, 17). А я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего, подлежит суду; кто же скажет брату своему: «рака»,* подлежит синедриону,** а кто скажет: «безумный», подлежит генеце огненной (Мф. 5, 21—23).

Дело Иисуса:

Иисус, угрожая жестокой карой за сравнительно легкую брань, сам, как указано выше, весьма часто и порой без всякого повода прибегает к отборной бранни: «лицемер» (Мф. 7, 5); «лицемеры» (Мф. 16, 3) и много раз у Матфея (23 гл.), «маловеры» (Мф. 6, 30), род лукавый и прелюбодейный» (Мф. 12, 39; 16, 4; Лук. 11, 29), «порождения ехиднини» (Мф. 12, 34), «змии, порождения ехиднини» (Мф. 23, 33), «о род неверный и развращенный», (Лук. 9, 41), «о род неверный», (Мк. 9, 19), «вожди слепые» (Мф. 23, 16), «безумные и слепые» (там-же, ст. 17, 19), «сатана» (Мф. 16, 23), «ваш отец диавол» (Иоан. 8, 44), «вор и разбойник» (Иоан. 10, 1), «воры и разбойники» (там-же, ст. 8).

Если, по кодексу Иисуса, тот, кто скажет ближнему своему «рака» подлежит суду синедриона, то трудно придумать, чему, какому суду, подлежит он сам за употребление такой бранни, как «порождения ехиднини», «род лукавый и прелюбодейный», «род неверный и развращенный», «сатана», «змии», «вор и разбойник».

*) Пустой человек.

**) Верховное судилище.

Особенно поражает то, что в числе бранных слов Иисуса встречается слово «безумный», слово, которое, по кодексу Иисуса, влечет за собою мучение в геенне огненной.

Иисус не понял, что он своими бранными словами сам вынес себе приговор, по которому он подлежит синедриону и геенне огненной.

Что могут сказать те, которые считают Иисуса богом? Неужели они скажут, что бог способен совершать преступления, влекущие за собою жестокую кару? Неужели они скажут, что бог создал геенну огненную для того, чтобы самому жариться в ней?...)*

Слово:

Всякий, гневающийся на брата своего, подлежит суду; кто же скажет брату: «рака», подлежит синедриону; а кто скажет «безумный», подлежит гееннее огненной (Мф. 5, 22).

Дело:

И вот женщина хананеянка, вышедши из тех мест, кричала ему: помилуй меня, господи, сын Давидов! дочь моя жестоко беснуется. Но он не отвечал ей ни слова. И ученики его, приступивши, просили его: отпусти ее, потому что кричит за нами. Он же сказал в ответ: я послан только к погибшим овцам дома Израэлева. А она, подошедши, кланялась ему и говорила: господи! помоги мне. Он же сказал в ответ: не хорошо взять хлеб у детей и бросать псам (Мф. 15, 22—27; Мк. 7, 25—28).

*) Ругательства Иисуса относятся только к евреям и отражают полемику позднейшего христианства против еврейства.

Прим. Н. П.

Запрещая под страхом жестокой кары сказать брату своему «рака» или «безумный», Иисус называет всех неевреев псами. Однако, тут легко устранить противоречие между словом Иисуса и делом его: ведь Иисус не говорит: кто же скажет кому-нибудь «рака» — «безумный», подлежит и т. д., а говорит: «кто же скажет брату своему», т. е. иудею; и не иудею же можно безнаказно говорить все, что угодно... Но от такого примирения слова Иисуса с делом его мало выигрывают как те, которые считают Иисуса великим учителем нравственности, так и те, которые считают его богом: первые должны будут признать, что рискованно считать кодекс Иисуса идеально-хорошим; последние же должны будут признать, что бог только иудеев считает своими детьми, все же неиудеи, т. е. все почти человечество, не дети бога и даже не люди, а собаки.

Слово:

Всякий, гневающийся на брата своего, подлежит суду (Мф. 5, 22).

Дело:

- 1) Увидев то, Иисус вознегодовал (Мк. 10, 14).
- 2) И, воззрев на них (на фарисеев) с гневом, скорбя об ожесточении сердец их, говорит тому человеку и т. д. (Мк. 3, 5).

Запрещая гнев под страхом ответственности перед судом, Иисус сам негодует, гневается, не будучи в состоянии понять, что этим он осуждает себя.

Слово:

Да будет слово ваше: «да, да», «нет, нет» (Мф. 5, 37). Этим изречением, взятым, как выше указано, из учения книжников и фарисеев, проповедывается

нравственное правило, что-бы у людей было крепкое (нерушимое) «да» и крепкое «нет».

Дело:

Приближался праздник иудейский — поставление кущей. Тогда братья сказали ему: выди отсюда и пойди в Иудею, чтобы и ученики твои видели дела, которые ты делаешь; ибо никто не делает чего-либо втайне, и ищет сам быть известным. Если тытворишь такие дела, то яви себя миру. Ибо и братья его не верили в него. На это Иисус сказал им: мое время еще не настало . . . Вы пойдите на праздник сей, а я еще не пойду на сей праздник . . . Сие сказав им, остался в Галилее. Но когда пришли братья его, тогда и он пришел на праздник, не явно, а как-бы тайно (Иоан. 7, 2—11).

Иисус, как мы видим, нарушил свое слово, свое «нет».

Слово:

1) Не заботьтесь для души вашей, что вам есть и что пить, ни для тела вашего, во что одеваться . . . Взглядите на птиц небесных: они не сеют, ни жнут, ни собирают в житницы; и отец ваш небесный питает их; вы не гораздо ли лучше их? . . . И об одежде что заботитесь! Посмотрите на полевые лилии, как они растут? не трудятся, ни прядут. Но говорю вам, что и Соломон во всей славе своей не одевался так, как всякая из них . . . Итак, не заботьтесь о завтрашнем дне (Мф. 6, 25—34; Лук. 12, 22—31)*)

*) Изречение о том, что надо надеяться на бога и не заботиться о завтрашнем дне, приписывается в талмудической литературе рабби Элизегеру, ученому I века, и не совсем соответствует принятому у евреев образу мыслей. Любопытно, что в той еврейской

2) Не берите с собою ни золота, ни серебра, ни меди в пояса свои, ни сумы на дорогу, ни двух одежд, ни обуви, ни посоха (Мф. 10, 9—11).

3) Не берите ни мешка, ни сумы, ни обуви . . . В доме же том оставайтесь, ешьте и пейте, что у них есть (Лук. 10, 4—8).

4) И заповедал им ничего не брать в дорогу, кроме одного посоха: ни сумы, ни хлеба, ни меди в поясе, но обуваться в простую обувь и не носить двух одежд (Мк. 6, 7—10).

Этими четырьмя текстами воспрещается всякая забота о завтрашнем дне и носить две одежды.

Дело:

1) И ели (пять хлебов и две рыбы) все и насытились; и набрали оставшихся кусков двенадцать коробов полных; а евших было около пяти тысяч человек, кроме женщин и детей (Мф. 14, 20—22; Мк. 6, 42—45).

2) И ели (семь хлебов и немного рыбы) все и насытились; и набрали оставшихся кусков семь корзин полных. А евших было четыре тысячи человек, кроме женщин и детей (Мф. 15, 37—39; Мк. 8, 8—10).

Что коробы и корзины, о которых тут идет речь, находились у последователей Иисуса с его ведома и согласия, можно видеть из следующего евангельского текста:

3) Имея очи, не видите? имея уши не слышите? и не помните? Когда я пять хлебов преломил для пяти тысяч человек, сколько полных коробов набрали вы кусков?

молитве, которую Иисус рекомендует читать своим ученикам (Мф. 6, 9 сл.), позднейшие переводчики евангелия (не только русские) перевели слово «εριψίος» — «завтрашний» (“на” еврейск. оригинала, по свидетельству Иеронима) словом «насущный»: «хлеб наш насущный дай нам на сей день» вместо: буквального: «хлеб наш завтрашний дай нам сегодня». Изменение сделано во избежание противоречия с изречением Иисуса. Прим. Н. П.

Говорят ему: двенадцать. А когда семь для четырех тысяч, сколько корзин набрали вы оставшихся кусков? Сказали: семь. И сказал им: как же не разумеете? (Мк. 8, 18—22; Мф. 16, 9—11).

4) Мария же, взяв фунт народного чистого драгоценного мира, помазала ноги Иисуса и отерла волосами своими ноги его — . Тогда один из учеников его, Иуда Симонов Искариот, который хотел предать его, сказал: для чего бы не продать это миро за триста динариев и не раздать нищим? Сказал же он это не потому, чтобы заботился о нищих, но потому, что был вор: он имел при себе денежный ящик и носил, что туда опускали (Иоан. 12, 3—7).

5) Встал (Иисус) с вечери, снял с себя верхнюю одежду и, взяв полотенце, препоясался и т. д. (Иоан. 13, 4).

6) Воины же, когда распяли Иисуса, взяли одежды его и разделили на четыре части, каждому воину по части, и хитон; хитон же был не сшитый, а весь тканый сверху (Иоан. 19, 23).

Из последних двух цитат ясно видно, что Иисус носил две одежды.

7) И сказал им: Когда я посыпал вас без мешка и без сумы и без обуви, имели ли вы в чем недостаток? Они отвечали: ни в чем. Тогда он сказал им: но теперь, кто имеет мешок, тот возьми его, так же и суму; а у кого нет, продай одежду свою*) и купи меч — . Они сказали: господи! вот, здесь два меча. Он сказал им: довольно (Лук. 22, 35—39).

Из последней цитаты ясно, что у учеников Иисуса были мешки и сумы...

Из приведенных шести евангельских текстов мы видим, что, вопреки проповеди Иисуса не заботить-

*) Из слов Иисуса «продай одежду свою» легко заключить, что у Иисуса были ученики, которые носили две одежды...

ся о завтрашнем дне, ничего решительно не брать с собою и не носить двух одежд, Иисус сам и его ученики имели двенадцать коробов и семь корзин и носили две одежды; у них, кроме того, были мешки, сумы (денежный ящик) и даже мечи... Это ли не забота о завтрашнем дне?...

Что Иисус заботился не только о завтрашнем дне, но и о послезавтрашнем дне, видно из того, что он, по свидетельству Луки, пользовался богатством многих женщин и даже богатством, которое черпалось из сокровищ Ирода (Лука. 8, 2—4).

Замечу еще, что из одного евангельск. текста (Лук. 17, 7—11) можно заключить, что некоторые из учеников Иисуса были рабовладельцами..

Слово:

Вы слышали, что сказано древним: «люби ближнего твоего и ненавидь врага своего»*. (Лев. 19, 18). А я говорю вам: любите врагов ваших: благословляйте проклинающих вас, благоворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас. Да будете сыными отца нашего небесного; ибо он повелевает солнцу своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных — . Итак, будьте совершенны, как совершенен отец ваш небесный (Мф. 5, 43—48; Лук. 6, 27—29; 35—37).

В этом тексте Иисус говорит, что человек должен любить врагов, т. е. благоворить им, благословлять их и молиться за них, что отец небесный благ ко всем: к злым и добрым, к праведным и неправедным, к евреям и неевреям, что и люди должны так поступить, т. е. любить всех одинаково, не делая различия между людьми и народами.

*) В книгах Ветх. Завета нет слов: «и ненавидь врага своего»..

Из слов Иисуса: «будьте совершенны, как совершен отец ваш небесный» следует, что, по мнению Иисуса, совершенство бога и людей — в полном отсутствии возмездия, злости, жестокости, ненависти, мести. Посмотрим, как относился Иисус к неевреям, неправедным и своим противникам?

Дело:

1) И вот, женщина хананеянка, вышедши из тех мест, кричала ему: помилуй меня, господи, сын Давидов! дочь моя жестоко беснуется. Но он не отвечал ей ни слова. И ученики его, приступивши, просили его: отпусти ее, потому что кричит за нами. Он же сказал в ответ: я послан только к погибшим овцам дома Израэлева. А она, подошедши, кланялась ему и говорила: господи! помоги мне. Он же сказал в ответ: не хорошо взять хлеб у детей и бросать псам (Мф. 15, 22—27; Мк. 7, 25—28).

На просьбу хананеянки помочь ея дочери, которая жестоко бесновалась, Иисус не обратил внимания. На просьбу приступивших учеников он ответил: «я послан только к погибшим овцам дома Израэлева». При вторичной просьбе он называет всех неевреев псами. Иисус, одним словом, делает строгое различие между народами.

2) Горе тебе Хоразин! горе тебе, Вифсаида! ибо если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они во вретище и пепле покаялись. Но говорю вам: Тиру и Сидону отраднее будет в день суда, нежели вам. И ты, Капернаум, до неба вознесшийся, до ада низвергнешься; ибо если бы в Содоме явлены были силы, явленные в тебе, то он оставался бы до сего дня. Но говорю вам, что земле Содомской отраднее будет в день суда, нежели тебе (Мф. 11, 21—25; Лук. 10, 13—16).

Жителям Хоразина, Вифсаиды и Капернаума Иисус сулит страшное наказание за то, что они не

покаялись, т. е. не уверовали в него. Иисус, как мы видим, делает строгое различие между праведными и неправедными, т. е. между верующими и неверующими в него.*)

3) Горе вам книжники и фарисеи . . . Горе . . . Горе . . . Змии, порождения ехидны, как убежите вы от осуждения в геенну? . . . Да придет на вас вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови Авеля праведного до крови Захарии, сына Варахиина, которого вы убили между храмом и жертвенником. Истинно говорю вам, что все сие придет на род сей (Мф. 23, 13—37; Лук. 11, 46—52).

Вместо любви к своим противникам Иисус сулит им осуждение в геенну. Вместо благословения Иисус посыпает им страшное проклятие...

Слово:

Вы слышали, что сказано: «око за око и зуб за зуб» (Исх. 21, 24). А я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую; и кто захочет судиться с тобою и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду; и кто принудит тебя идти с ним одно поприще, иди с ним два (Мф. 5, 38—42; Лук. 6, 29).

Слова Иисуса: «не противься злому», как выше было указано, означают: ничем не помешай, не препятствуй злому человеку сделать тебе задуманное зло. Если, например, злой человек нападает на тебя с поднятым ножем, ты не смей думать об обороне или спасении бегством; напротив: ты должен стоять на месте с полной готовностью и смирением

*) Ниже будет доказано, что Иисус требовал только веры, а не добрых дел.

принять смертельный удар. Так ли поступал Иисус, когда ему угрожала опасность? Вот что читаем в Евангелии:

Дело:

- 1) Фарисеи же, вышедши, имели совещание против него, как бы погубить его. Но Иисус, узнав, удалился оттуда (Мф. 12, 14; Мк. 3, 6).
- 2) И, услышав (об убийстве Иоанна Крестителя), Иисус удалился оттуда на лодке в пустынное место один (Мф. 14, 13).
- 3) Услышав это, все в синагоге исполнились ярости; и встав, выгнали его вон из города и повели на вершину горы — чтобы свергнуть его; но он, прошедши посреди их, удалился (Лук. 4, 28—31).
- 4) Многие, видя чудеса, которые он творил, уверовали во имя его. Но сам Иисус не вверял себя им, потому что знал всех (Иоанн 2, 23—25).
- 5) После сего Иисус ходил по Галилее, ибо по Иудее не хотел ходить, потому что Иудеи искали убить его (Иоанн 7, 1).
- 6) Знаю, что вы семя Авраамово; однако ищете убить меня (Иоанн 8, 37).
- 7) Тогда взяли каменья, чтобы бросить на него; но Иисус скрылся и вышел из храма, пропелки посреди них, и пошел далее (Иоанн 8, 59).
- 8) Тут опять иудеи схватили каменья, чтобы побить его. Иисус отвечал им: много добрых дел показал я вам от отца моего; за которое из них хотите побить меня камнями? (Иоанн. 10, 31—33).
- 9) Тогда опять искали схватить его, но он уклонился от рук их (Иоанн. 10, 39).
- 10) С этого дня положили убить его. Посему Иисус уже не ходил явно между Иудеями, а пошел оттуда в

страну близь пустыни в город, называемый Ефраим, и там оставался с учениками своими (Иоанн. 11, 53—55).

11) Доколе свет с вами, веруйте в свет, да будете сыными света. Сказав это, Иисус отошел и скрылся от них (Иоанн. 12, 36).

12) И как настал день, собрались старейшины народа, первосвященники и книжники, и ввели его в свой синедрион и сказали: ты ли Христос? скажи нам. Он сказал им: если скажу вам, вы не поверите; если же и спрошу вас, не будете отвечать мне и не отпустите меня (Лук. 22, 66—69).

В цитатах 1, 2, 3, 7, 9, 11 ясно сказано, что *Иисус скрылся бегством от тех, которых он считал злыми*; в цитатах 5, 10 сказано, что *Иисус избегал тех местностей, где он чувствовал опасность*; в цитате 4-ой сказано, что Иисус был осторожен настолько, что не вверял себя даже тем, которые уверовали в него... В цитатах 6, 8 Иисус укоряет тех, которые хотят убить его. В цитате 12-ой сказано, что Иисус отказался отвечать и задавать вопросы своим судьям для своей защиты по той причине, что считал защиту бесполезной для себя («не поверите», «не отпустите меня»). Из этого следует, что *если бы у Иисуса была надежда, что защита спасет его, он бы защищался...* Возможно еще, что Иисус своими словами «не поверите», «не отпустите меня» имел в виду добиться ответа судей: например ты так думаешь: говори, задавай вопросы; быть может поверим, быть может отпустим тебя... Думая, что все приведенные цитаты (12) не оставляют никакого сомнения в том, что *Иисус противился злому*.

Иисус и своих учеников учил противиться злому:

1) Остерегайтесь же людей: ибо они будут отдавать вас в судилища, и в синагогах своих будут бить вас, и поведут вас к правителям и царям за меня и т. д. (Мф. 10, 17—19).

2) Когда же будут знать вас в одном городе, бегите в другой (Мф. 10, 23).

Напрасно усилие тех, которые, желая устраниТЬ разлад, о котором идет речь, прибавляют к изречению Иисуса «не противься злому» слово «насилием» и читают: «не противься злому насилием»; напрасно, во 1-ых, потому, что всякая произвольная вставка всяким беспристрастным и здравомыслящим человеком будет отвергнута, как кривотолк, а, во 2-ых, потому, что вставка слова «насилием» не могла бы устраниТЬ разлада даже в том случае, если бы она нашла подтверждение в самом древнем списке Евангелия, так-как есть евангельские тексты, свидетельствующие о том, что Иисус противился насилием тем, которых он считал злыми. Вот эти цитаты:

1) И вошел Иисус в храм божий и выгнал всех продающих и покупающих в храме, и опрокинул столы меновщиков и скамьи продающих голубей (Мф. 21, 12; Мк. 11, 15—17; Лук. 19, 45).

Этот эпизод у Иоанна изложен так:

2) Приближалась пасха иудейская, и Иисус пришел в Иерусалим. И нашел, что в храме продавали волов, овец и голубей, и сидели меновщики денег. И, сделав бич из веревок, выгнал из храма всех, также и овец и волов; и деньги у меновщиков рассыпал, а столы их опрокинул (Иоанн. 2, 13—16).

3) И сказал им: когда я послал вас без мешка и без сумы и без обуви, имели ли вы в чем недостаток? Они отвечали: ни в чем. Тогда он сказал им: но теперь, кто имеет мешок, тот возьми его, также и суму; а у кого нет, продай одежду свою и купи меч . . . Они сказали: господи! вот здесь два меча. Он сказал: довольно (Лук. 22, 35—39).

4) Бывшие же с ним, видя, к чему идет дело, сказали ему: господи! не ударить ли нам мечем? И один из них ударил раба первосвященника и отсек ему правое

ухо (Лук. 22, 49—51; Мф. 26, 51; Мк. 14, 47; Иоан. 18, 10).

В цитате 1-й рассказывается, что Иисус выгнал всех продающих и покупающих в храме, и опрокинул столы меновщиков и скамьи продающих голубей. В цитате 2-й рассказывается, что Иисус, сделав бич из веревок, выгнал из храма людей, овец и волов; рассыпал деньги у меновщиков и опрокинул их столы. Чем была вызвана такая ярость? — только тем, что во дворе храма (а не в самом храме) продавали и покупали волов, овец и голубей для жертвоприношений, которые Иисус призывает (см. Мф. 8, 4; Лук. 17, 14; 5, 14), и которые он сам приносит (см. Мф. 26, 17—20; Мк. 14, 12—17; Лук. 22, 7—14). Меняли же (во дворе храма) деньги для удобства покупающих и продающих волов, овец и голубей для жертвоприношений. Надо, поэтомУ, признать, что не продавцы и покупатели волов, овец и голубей для жертвоприношений и не меновщики денег сделали храм вертепом разбойников, но выражению Иисуса (Мф. 21, 13; Мк. 11, 17; Лук. 19, 46), а сам Иисус своим буйством и насилием...

В цитате 3-й рассказывается, что Иисус, — horribile dictu, — повелел своим ученикам продать все, что у них есть, и купить мечи, и что у учеников Иисуса было два меча.

Что мечи нужны были не для игры и не для какойнибудь другой цели, а только для обороны, видно из 4-й цитаты, в которой рассказывается, что один из учеников Иисуса ударил мечем раба первосвященника и отсек ему правое ухо.

Итак, установлено, что Иисус противился злому не только мирными средствами, но и насилием...

Слова «купите мечи» так странно, так дико звучат в устах Иисуса, который проповедывал непро-

тивление злому и любовь к врагам, что никто из тех, кому я говорил, что Иисус повелел своим ученикам купить мечи, не поверил, пока не показал эти слова в Евангелии, и все те, которым я показывал эти слова, были крайне удивлены, поражены.

Слово:

Ударившему тебя по щеке подставь и другую (Лук. 6, 29; Мф. 5, 39).

Дело:

Когда он сказал это, один из служителей, стоявший близко, ударил Иисуса по щеке, сказав: так отвечаешь ты первосвященнику? Иисус отвечал ему: если я сказал худо, покажи, что худо; а если хорошо, что ты бьешь меня? (Иоан. 18, 22—24).

Мы видим, что Иисус не подставлял другой щеки служителю, ударившему его по щеке, как он проповедовал, и не только не подставлял другой щеки, но и сделал ударившему его строгий выговор, сказав: «если я сказал худо, покажи, что худо; а если хорошо, что ты бьешь меня? — и это в то время, когда он был арестован, уничтожен. Можно себе представить, как реагировал бы Иисус, если бы кто-нибудь ударил его по щеке, когда он был свободен и окружен толпой поклонников!

Итак, незыблемо доказано, что Иисус говорил одно, а делал другое.

Лицемерие Иисуса:

Собственно говоря, лицемерие Иисуса уже достаточно доказано: ведь лицемерие есть не что иное, как желание известного лица казаться лучшим, чем

оно есть на самом деле. Такое желание побуждает человека быть неискренним, говорить одно и делать другое. Иисус, как мы видели, не исполнял того, что проповедывал другим, ergo Иисус — лицемер. Однако, не ограничиваясь этим, приведу еще некоторые факты, подтверждающие неискренности и лицемерие Иисуса:

I.

- 1) И он строго приказал им (видевшим воскресение девицы), чтобы никто об этом не знал (Мк. 5, 43).
- 2) И послал его (исцеленного слепого) домой, сказав: не заходи в селение и не рассказывай никому в селении (Мк. 8, 26).
- 3) Он же повелел им (родителям воскресшей девицы) не说什么 никому о происшедшем (Лук. 8, 56).
- 4) Когда же сходили они с горы, он не велел никому рассказывать о том, что видели, доколе сын человеческий не воскреснет из мертвых (Мк. 9, 9).

В первых трех цитатах рассказывается, что Иисус приказывал никому не говорить о его чудесах; в 4-й цитате рассказывается, что Иисус повелел никому не говорить о том, что его посетили Моисей и Илия и беседовали с ним. Является вопрос об искренности этого повеления Иисуса, т. е. действительно ли он не хотел, чтобы люди знали о его чудесах и о том, что Илия и Моисей оказали ему великую честь посещением и беседой? Я категорически утверждаю, что это *повеление Иисуса лишено всякой искренности, что оно лицемерно* — и вот доказательства:

- 1) Иоанн, призвав двоих из учеников своих, послал к Иисусу спросить: ты ли тот, который должен прийти, или ожидать нам другого? — И сказал им Иисус в ответ: пой-

^{14*} Г. Бендер. Евангельский Иисус.

дите скажите Иоанну, что вы видели и слышали: слепые прозревают, хромые ходят, прокаженные очищаются, глухие слышат, мертвые воскресают (Лук. 7, 19—23; Мф. 11, 2—6).

Мы видим, что Иисус не просит учеников Иоанна Крестителя никому, кроме Иоанна, не говорить о том, что видели и слышали, а, напротив, в доказательство того, что он именно « тот, который должен прийти», перечисляет и подчеркивает свои великие чудеса, из чего следует, что он ничего не имел против того, чтобы люди знали о них.

2) Человек же, из которого вышли бесы, просил его, чтобы быть с ним. Но Иисус отпустил его, сказав: возвратись в дом твой и расскажи, что сотворил тебе бог. Он пошел и проповедывал по всему городу, что сотворил ему Иисус (Лук. 8, 38—40).

У Марка этот эпизод изложен так:

3) И когда он вошел в лодку, бесновавшийся просил его, чтобы быть с ним. Но Иисус не дозволил ему, а сказал: иди домой к своим и расскажи им, что сотворил с тобою господь и как помиловал тебя (Мк. 5, 18—20).

Последние две цитаты не оставляют никакого сомнения в том, что *Иисус желал, страстно желал, чтобы все знали о его чудесах*.

Мы знаем, что Иисус на просьбу одного из своих учеников прежде, чем присоединиться к нему, позволить пойти и похоронить отца его, ответил отказом, сказав: «иди за мною и предоставь мертвым погребать своих мертвцев» (Мф. 8, 21—23; Лук. 9, 59—61). Мы также знаем, что когда один человек сказал: «я пойду за тобою, господи, но прежде позволь мне проститься с домашними моими», Иисус не позволил, сказав: «никто, возложивший руку свою на плуг и озирающийся назад, не благонадежен для царства божия» (Лук. 9, 61—62); а тут, в выше приведенных цитатах, мы видим как

раз обратное: бесновавшийся просит у Иисуса позволения быть с ним, но Иисус не позволил и сказал: «иди домой и расскажи им, что сотворил с тобою господь». Как это объяснить? Объяснит это можно только тем, что для Иисуса было важнее, чтобы все знали о его чудесах, чем иметь ученика благонадежного для царства божия...

На вопрос: если верно, что Иисус хотел, чтобы все знали о его чудесах, то почему, для чего он некоторым приказывал никому не рассказывать о них? отвечу, что *Иисус приказывал никому не рассказывать для вящей уверенности, что расскажут...*

Это мое положение парадоксально, но вполне верно, ибо оно находит подтверждение в Евангелии, и вот цитаты:

1) И сказал ему (очистившемуся от проказы): смотри, никому ничего не говори; но пойди, покажись священнику и принеси за очищение твое, что повелел Моисей, во свидетельство им. А он, вышедши, начал провозглашать и рассказывать о происшедшем, так что Иисус не мог уже явно войти в город (Мк. 1, 44, 45).

Это место поражает своей неестественностью: возьмем самого плохого человека (А. напр.) и представим себе, что незнакомый с ним человек (Б. напр.) совершенно бескорыстно избавил его от страшного несчастья, которое хуже смерти. Не подлежит сомнению, что А. чувствует (по крайней мере в первый момент по избавлении от несчастья) глубокую благодарность к спасителю своему, Б., и приложит все усилия к тому, чтобы хоть чемнибудь выразить ему свою признательность и сделать ему приятное, — и уж, конечно, не сделает ничего такого, что Б. неприятно, чего Б. не желает. — Иисус, по свидетельству Марка, исцелил умоляющего и падающего пред ним на колена человека (Мк. 1, 40) от страшной болезни, от проказы, при чем сказал исцеленному: «смотри, никому ничего не говори», а тот, исцеленный, сейчас

же, вопреки воле и желанию спасителя своего, начал провозглашать и рассказывать о происшедшем. Ну, естественно ли это, если даже допустить, что исцеленный страдал еще и нравственной проказой?... *Не чудовищна ли такая болнившая, такая черная неблагодарность? Не превышает ли это всякую допустимость?* — Чтобы понять, как следует, поведение исцеленного, необходимо признать за истину следующее положение: *Иисус сказал исцеленному: «смотри, никому ничего не говори», таким тоном, что тот понял, что надо говорить; уста Иисуса говорили: «смотри, никому ничего не говори», а глаза его говорили совсем другое: «говори, говори».* Тот и начал провозглашать и рассказывать...

Это положение подтверждается двумя евангельскими текстами; вот они:

2) И он повелел ему никому не сказывать, а пойти показаться священнику и принести жертву за очищение свое, как повелел Моисей . . . Но тем более распространялась молва о нем, и великое множество народа стекалось к нему (Лук. 5, 14—16).

3) Привели к нему глухого косноязычного и просили его возложить на него руку. Иисус, отведши его в сторону от народа, вложил персты свои в уши ему и, плонув, коснулся языка его; и взорев на небо, вздохнул и сказал ему: «эфффафа», то есть «отверзись». И тотчас отверзся у него слух, и разрешились узы его языка, и стал говорить чисто. И повелел им не сказывать никому. Но сколько он ни запрещал им, они еще более разглашали (Мк. 7, 32—37).

Удивительное дело: все почти пациенты Иисуса в отплату за исцеление причиняют ему неприятности; они как будто говорились отравлять ему жизнь: он, бедный, запрещает пациентам рассказывать о его чудесах, а они, неблагодарные, рассказывают, разглашают, и чем более он запрещал, они тем более разглашали. Удивительнее всего то, что *ни Иисус,*

ни евангелисты, никогда не выражали своего неудовольствия, не протестовали против такого поведения исцеленных пациентов. Приняв же за истину вышеупомянутое положение, всякое удивление отпадает: чем более, чем энергичнее Иисус з. прещал, тем более красноречиво говорили глаза его: разглашай, разглашай, голубчик!...*)

II.

1) Иисус спрашивал учеников своих: за кого люди почтят меня, сына человеческого? . . . Симон же Петр, отвечая, сказал: ты Христос, сын бога живого. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не шлоть и кровь открыли тебе это, но отец мой, сущий на небесах . . . Тогда Иисус запретил ученикам своим, чтобы никому не сказывали, что он есть Иисус Христос (Мф. 16, 13—21; Мк. 8, 27—31; Лук. 9, 18—22).

2) И он исцелил многих, страдавших различными болезнями: изгнал многих бесов и не позволял бесам говорить, что они знают, что он Христос (Мк. 1, 34).

*) Запрещение разглашать чудеса Иисуса повторяется в евангелии от Марка 8 раз (1, 34; 1, 44; 3, 12; 5, 43; 7, 36; 8, 30 и 9, 9), причем только в двух случаях (1, 45 и 7, 36) констатируется нарушение этого запрещения. В евангелии от Матфея запрещение повторяется 5 раз (8, 4; 9, 30; 12, 16; 16, 20 и 17, 9), и только в одном случае (9, 31) констатируется разглашение. В евангелии от Луки запрещение повторяется 3 раза (4, 41; 5, 14 и 8, 56), а нарушение констатируется только один раз (5, 15). Нарушители запрещения у разных синоптиков также не совпадают. Запрещение разглашать, влагаемое в уста Иисуса, или основывается на каком-нибудь стихе Писания (вроде Иса. 42, 2) или же должно объяснить верующим причину слабой популярности чудес Иисуса у позднейших евреев. Прим. Н. П.

3) Выходили также и бесы из многих с криком и говорили: ты Христос, сын божий. А он запрещал им сказать, что они знают, что он Христос (Лук. 4, 41).

4) Был в синагоге человек, имевший нечистого духа бесовского, и он закричал громким голосом: оставь; что тебе до нас, Иисус Назарянин? Ты пришел погубить нас; знаю тебя, кто ты, святый божий. Иисус запретил ему, сказав: замолчи и выди из него (Лук. 4, 33—36; Мк. 1, 23—26).^{*)}

В первых трех цитатах рассказывается, что Иисус запрещал своим ученикам и бесам сказать, что он христос; в 4-й цитате рассказывается, что Иисус запретил нечистому духу говорить, что он святой божий. Эти запрещения Иисуса так же лицемерны, как запрещения его своим пациентам говорить о его чудесах. Я это говорю не голословно, а на основании евангельских текстов:

1) Иоанн, призвав двоих из учеников своих, послал к Иисусу спросить: ты ли тот, который должен прийти (т. е. Христос), или ожидать нам другого? — И сказал им Иисус в ответ: пойдите, скажите Иоанну, что вы видели и слышали: слепые прозревают, хромые ходят, прохоженные очищаются, глухие слышат, мертвые воскресают (Лук. 7, 19—23; Мф. 11, 2—6).

2) Опять первосвященник спросил его и сказал ему: ты ли Христос, сын благословенного? Иисус сказал: я (Мк. 14, 61—63).

3) И вот, двое слепых, сидевшие у дороги, услышав, что Иисус идет мимо, начали кричать: помилуй нас, господи, сын Давидов! (Мф. 20, 30—32; Мк. 10, 46—48; Лук. 18, 38—40).

4) Народ же, предшествовавший и сопровождавший, воскликнул: осанна^{**)} сыну Давидову, — осанна сыну Давидову (Мф. 21, 9—16).

^{*)} См. еще Мк. 3, 12.

^{**) Спасение.}

5) Женщина говорит ему: знаю, что придет Мессия, то есть, Христос; когда он придет, то возвестит нам все. Иисус говорит ей: это я, который говорю с тобою (Иоан. 4, 25—27). ^{*)}

В цитате 1-й рассказывается, что Иисус через описание своих чудес доказывает, что он есть Христос; однако, не запрещает, кроме Иоанна, никому не рассказывать; во 2-й цитате рассказывается, что на вопрос первосвященника, христос ли он, Иисус не отвечает молчанием, как это он делал в других случаях,^{**)} а говорит: «я»; в 3-ей и 4-й цитате рассказывается, что слепые и народ кричали, называя Иисуса сыном Давида, т. е. христом, и он не протестует, не выражает своего неудовольствия; в 5-й цитате рассказывается, что Иисус прямо сказал одной женщине из Самарии, что он — христос. Не ясно ли, что Иисус хотел, очень хотел, чтобы люди верили, что он Христос, и что его запрещение говорить об этом — одно только лицемерие?

Своим лицемерным запрещением говорить о его чудесах и о том, что он — христос и святой божий, Иисус имел в виду: а) казаться кротким и смиренным, как он ложно аттестует себя (Мф. 11, 29) и б) получить уверенность, что молва о том, что он великий чудотворец, христос и святой божий, будет широко распространена. Опасаясь Иисусу, что те, которым он запрещал говорить о его славе, примут его запрещение за чистую монету и будут молчать, не приходилось; он слишком надеялся на свои глаза, обладавшие силой внушения, а потому не сомневался, что «тайное станет явным»...

^{*)} См. еще Иоан. 10, 24; Мк. 9, 41; Лук. 23, 2.

^{**) См. Мф. 26, 63; 27, 14; Мк. 14, 61; 15, 5; Лук. 23, 9; Иоан. 19, 9.}

III.

Проходя оттуда, Иисус увидел человека, сидящего у сбора пошлин, по имени Матфея, и говорит ему: следуй за мною. И он встал и последовал за ним. И когда он возлежал в доме, многие мытари и грешники пришли и возлегли с ним и учениками его. Увидев то, фарисеи сказали ученикам его: для чего учитель ваш ест и пьет с мытарями и грешниками? Иисус же, услышав это, сказал им: не здоровые имеют нужду во враче, но больные (Мф. 9, 9—13; Лук. 5, 31—33; Мк. 2, 16—18).

Слова Иисуса: «не здоровые имеют нужду во враче, но больные» надо понимать так: мытари и грешники, как нравственно-больные, нуждаются в его, Иисуса, лечении; он и приближает их к себе и нравственно влияет на них тем, что ест и пьет с ними. У Луки вслед за вышеупомянутыми словами Иисуса ясно сказано в пояснение: «я пришел призвать не праведников, а грешников к покаянию (Лук. 5, 32); но разве для того, чтобы призвать грешников к покаянию, нужно непременно есть и пить с ними? Нет, в этом нужды нет! Возьмем, например, Иоанна Крестителя, который призывал грешников к покаянию (Мф. 3, 2; Лук. 3, 3, 8). Ел ли он, пил ли он с мытарями и грешниками? нет! он даже не ел и не пил того, что едят и пьют иные праведники. Иоанн жил в пустыне анахоретом: он носил одежду из верблюжьего волоса и пояс кожанный на чреслах своих; пищею его были акриды и дикий мед (Мф. 3, 4; Мк. 1, 6); однако, его призыв к покаянию, по свидетельству евангелистов, имел большой успех: по свидетельству Луки (3, 7) к нему пришел с покаянием народ, мытари (там-же, 3, 12) и войны (там-же, ст. 14); по свидетельству Матфея (21, 32) ему поверили мытари и блудницы. Не подлежит, по моему, спору, что призыв аскета к покаянию пользуется большим успе-

хом, чем призыв человека, которому не чуждо все мирское: ведь, в чем сущность покаяния? — в воздержании и самоограничении, в обуздании страстей и хотений, а раз это так, то само собою понятно, что искренние слова аскета, подкрепленные личным примером воздержания, сильнее влияют на людей, чем слова человека, которому не чуждо все мирское. Ясно, значит, что мотив, выставленный Иисусом в оправдание того, что он ест и пьет с мытарями и грешниками — самое подлинное лицемерие.

Лицемерие это покажется нам вопиющим, если обратим должное внимание на следующие тексты:

- 1) Спасение от Иудеев (Иоан. 4, 22).
- 2) Не давайте святыни псам и не бросайте жемчуга вашего пред свиньями и т. д. (Мф. 7, 6).
- 3) И вот, женщина Хананеянка, вышедши из тех мест, кричала ему: помилуй меня, господи, сын Давида! дочь моя жестоко беснуется. Но он не отвечал ей ни слова. И ученики его, приступивши, просили его: отпусти ее, потому что кричит за нами. Он же сказал в ответ: я послан только к погибшим овцам дома Израэлева. А она, подошедши, кланялась ему и говорила: господи! помоги мне. Он же сказал в ответ: не хорошо взять хлеб у детей и бросать псам (Мф. 15, 22—27; Мк. 7, 25—28).
- 4) Сих двенадцать послал Иисус и заповедал им, говоря: на путь к язычникам не ходите и в город Самарянский не входите; а идите наилучше к погибшим овцам дома Израэлева (Мф. 10, 5—7).

Из слов Иисуса: «не здоровые имеют нужду во враче, но больные» легко заключить, что из двух больных предпочтение со стороны врача должно быть отдано тому, кто больше в нем нуждается, т. е. тот, чья болезнь серьезнее, опаснее. Из первых трех цитат явствует, что, по мнению Иисуса, иудеи нравственно здоровее язычников: «спасение от иудеев», иудеи — дети бога, язычники же — псы и свиньи. Из этого следует, что, по мнению Иисуса,

са, язычники более нуждаются во враче, чем иудеи. Отсюда простой вывод: если бы слова Иисуса «не здоровые имеют нужду во враче, но больные», сказанные в оправдание того, что он ест и пьет с мытарями и грешниками, были искренни, он не оттолкнул бы язычницу и не сказал бы своим ученикам: «на путь к язычникам не ходите и в город Самарянский не входите» и т. д., а сказал бы, как раз противное: идите, напиache к язычникам и самарянам. Ясно, что слова Иисуса: «не здоровые имеют нужду во враче, но больные»; «я пришел призвать не праведников, а грешников к покаянию», сказанные им в оправдание того, что он ест и пьет с мытарями и грешниками, — вопиющее лицемерие. *Иисус ел и пил с мытарями и грешниками все же не потому, что он заботился о нравственности их и хотел их исправить*, а просто потому, что те хорошо угощали: в Евангелии ясно сказано, что мытарь Левий и Марфа сделали для Иисуса большое угощение (Лук. 5, 29; 10, 40). В Евангелии сказано также, что Иисус, будучи против брака (Мф. 19, 12), был на браке в Кане Галилейской и превратил воду в вино, которого недоставало (Иоан. 2, 1—10). По свидетельству Иоанна, этим превращением Иисус положил начало своим чудесам в Кане Галилейской (там-же, ст. 11). Мы видим, что *Иисус потревожил своего отца не для того, чтобы получить возможность превратить камень в хлеб на благо неимущих, а для того, чтобы получить возможность превратить воду в вино на благо пировавших на свадьбе в Кане*. Противники считали его гурманом. Вот интересный текст:

Пришел Иоанн Креститель, ни хлеба не ест, ни вина не пьет; и говорите: «в нем бес». Пришел сын человеческий, ест и пьет; и говорите: «вот человек, который любит есть и пить вино, друг мытарям и грешникам» (Лук. 7, 33—35; Мф. 11, 18—20).

Ест и пьет вино всякий почти смертный, любит есть и пить вино только гурман...

IV.

Столь же лицемерны слова Иисуса, сказанные им в оправдание того, что ученики его не постыдятся: Ученики Иоанновы и фарисейские постились. Принадлежат к нему и говорят: почему ученики Иоанновы и фарисейские постыся, а твои ученики не постыся? И сказал им Иисус: могут ли поститься сыны чертога браниного, когда с ними жених, не моного, когда с ними жених? Доколе с ними жених, не могут поститься; но придут дни, когда отнимется у них жених, и тогда будут поститься в те дни (Мк. 2, 18—21; Мф. 9, 14—16; Лук. 5, 33—36).

Пост в то время считался признаком благочестия. Ученики Иисуса не постились: им, как ученикам гурмана, пост был не по вкусу. И вот, ученики Иоанна и фарисеев спрашивают у Иисуса, почему его ученики не постыся, в то время, как они постыся. Вместо того, чтобы сказать, вместе с Исаией, что пост не в изнурении плоти, а в уничтожении оков рабства, насилия и несправедливости, он для оправдания своих учеников заявляет: его ученики не могут де поститься, доколе с ними жених. Жених — это, конечно, Иисус, сын божий. Сам бог,* а невеста?...

V.

Между тем, ученики просили его, говоря: *равви! ешь*. Но он сказал им: у меня есть пища, которой вы не знаете. Посему ученики говорили между собою: разве кто-то притнес ему есть? Иисус говорит им: *моя пища есть тво-*

* Ниже будет доказано, что Иисус выдавал себя за бога.

рить волю пославшего меня и совершил дело его (Иоан. 4, 31—35).

Ученики просили Иисуса есть, последний отказался; но как он отказался? Вместо того, чтобы искренно сказать: «я сыт и есть не хочу», он лицемерно говорит, что у него есть пища, которой они не знают, что его пища есть творить волю пославшего его. Этим он хотел сказать, что он, как существо от вышних, а не от мира сего, в обыкновенной, материальной пище не нуждается. Тут имеет место не только лицемерие, но и безрассудство, ибо они все знали, что их учитель ест и пьет, как и всякий смертный, что он ел и пил с мытарями и грешниками, что он обедал у ненавистного ему фарисея (Лук. 11, 37), что мытарь Левий, а также Марфа сделали для него большое утешение (Лук. 5, 29; 10, 40), что он участвовал в брачном пире в Кане Галилейской и чудесным образом превратил воду в вино для оживления пира (Иоан. 2, 1—12).

Иисус разным лицам и группам говорил разное:

Выше сказано, что далеко не все противоречия в Евангелии имеют источником согрешения Иисуса против логики: весьма многие противоречия имеют источником согрешения против этики. Иисус, по вопросам нравственным, не всем и не всегда говорил одно и то же: желание сообразоваться с обстоятельствами побуждало его разным лицам, разным группам, в разное время говорить разное — и вот примеры:

I.

1) И вот, некто, подошедши, сказал ему: учитель благий! что сделать мне доброго, чтобы иметь жизнь вечную? Он же сказал ему: что ты называешь меня благим? — Если же хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди. Говорит ему: какие? Иисус же сказал: не убивай; не прелюбодействуй; не кради; не лжесвидетельствуй; почитай отца и мать (Исх. 20, 12—17; Второзак. 5, 16—18); и: люби ближнего твоего, как самого себя (Лев. 19, 18) и т. д. (Мф. 19, 16—21; Мк. 10, 17—20).

Мы видим, что, по свидетельству двух евангелистов, Иисус считает исполнение заповеди Моисея: «почтит отца и мать» необходимым условием для того, чтобы иметь жизнь вечную.

2) Тогда приходят к Иисусу Иерусалимские книжники и фарисеи и говорят: зачем ученики твои преступают предание старцев? ибо не умывают рук своих, когда едят хлеб. Он же сказал им в ответ: зачем и вы преступаете заповедь божию ради предания вашего? Ибо бог заповедал: «почтит отца и мать» (Исх. 20, 12); и: злословящий отца или мать да умрет (Исх. 21, 17). А вы говорите: если кто скажет отцу или матери: «дар богу то, чем бы ты от меня пользовался», тот может и не почтить отца своего или мать свою (Мф. 15, 1—7; Мк. 7, 1—14).

В этом тексте Иисус ясно говорит, что бог заповедал: «почтит отца и мать».

В этих двух текстах говорится за заповедь «почтей отца и мать».

1) Другой же из учеников сказал ему: господи! позволь мне прежде пойти и похоронить отца моего. Но Иисус сказал ему: иди за мною и предоставь мертвым погребать своих мертвцев (Мф. 8, 21—23).

2) А другому сказал: следуй за мною. Тот сказал: господи! позволь мне прежде пойти похоронить отца моего. Но Иисус сказал ему: предоставь мертвым погребать

своих мертвцев; а ты иди, благовестуй царствие божие. Еще другой сказал: я пойду с тобою, господи! но прежде позволь мне проститься с домашними моими. Но Иисус сказал ему: никто, возложивший руку свою на плуг и сизирающий назад, не благонадежен для царствия божия (Лук. 9, 59—62).

3) И начал Петр говорить ему: вот мы оставили все и последовали за тобою. Иисус сказал в ответ: истинно говорю вам: нет никого, кто оставил бы дом, или братьев, или сестер, или отца, или мать, или жену, или детей, или земли ради меня и Евангелия, и не получил бы, во время сие, среди гонений, во сто крат более домов, и братьев, и сестер, и отцев, и матерей и земель, а в веке грядущем жизни вечной (Мк. 10, 28—31; Лук. 18, 28—1; Мф. 19, 27—30).

В первой и второй цитате рассказывается, что Иисус запрещает человеку, выразившему готовность последовать за ним, отдать отцу последний долг, а другому — проститься с домашними, среди которых могли быть и родители; в цитате третьей рассказывается, что Иисус обещал щедрую награду тем, которые оставляют родителей, т. е. оставляют их без поддержки, без помощи. Это ли не против заповеди: «почтай отца и мать»?

4) Если кто приходит ко мне, и не возненавидит отца своего, и матери, и жены, и детей, и братьев, и сестер, а притом и самой жизни своей,, тот не может быть моим учеником (Лук. 14, 26).

В этом тексте Иисус делает шаг вперед: для него мало не почтить отца и матери, его учеником может быть только тот, кто ненавидит отца своего и мать свою. Итак, Иисус учил: «почтай отца и мать», «не почтай отца и матери», «ненавидь отца и мать».

Как объяснить такое вопрекие противоречие? объясняется оно просто: Иисус, сообразуясь с обстоятельствами, знал, как с кем говорить. Юноша,

который спросил у Иисуса, что сделать ему добро го, чтобы иметь жизнь вечную? знал закон; доказывается это тем, что он был очень богат (Мф. 19, 22; Мк. 10, 22); богатые же иудеи, как люди, имеющие возможность пользоваться досугом, в то время усердно изучали закон, а также словами юноши: «все это сохранил я от юности моей» (Мф. 19, 20; Мк. 10, 20), из чего следует, что все, перечисленные Иисусом заповеди были ему хорошо известны. Книжники и фарисеи, с которыми диспутировал Иисус, отличались своей ученостью. Перед знающими закон юношей и перед учеными, пользовавшимися большим авторитетом среди иудеев, Иисусу выгодно было говорить за закон Моисея; те же, которые следовали за Иисусом, были невежды в законе (Иоан. 7, 48—50). Им без всякого опасения он мог говорить против закона: одному он запрещает похоронить отца, другому — проститься с домашними из опасения, что если он им позволит отлучиться, они к нему не вернутся, а ему было выгодно быть окруженным большой толпой последователей... Невежественным ученикам своим он сулит щедрую награду за оставление родителей на произвол судьбы и говорит, что его ученики должны ненавидеть своих родителей, чтобы вся их любовь и привязанность принадлежала ему одному. Ларчик, как мы видим просто открывается...*)

II.

А другому сказал: следуй за мною. Тот сказал: господи! позволь мне прежде шойти и похоронить отца моего. Но Иисус сказал ему: предоставь мертвым погребать

*) Мотив оставления детьми родителей без прощального целования, в знак полной преданности пророку, взят из истории пророка Елисея (1 Цар. 19, 20) и использован в Евангелии много-кратно. Прим. И. П.

своих мертвцевов; а ты иди, благовестуй царствие божие. Еще другой сказал: я пойду с тобою, господи! но прежде позволь мне проститься с домашними моими. Но Иисус сказал ему: никто, возложивший руку свою на плуг и озирающийся кругом, не благонадежен для царствия божия» (Лук. 9, 59—62).

Иисус, как мы видим, отказывает двум, выражившим готовность последовать за ним, в их просьбе отлучиться на короткое время, которое нужно было одному для того, чтобы похоронить отца, а другому для того, чтобы проститься с домашними. Из этого следует, что Иисус считал весьма важным, чтобы они безотлучно были с ним.

И когда он вошел в лодку, бесновавшийся^{*)} просил его, чтобы быть с ним. Но Иисус не дозволил ему, а сказал: «иди домой к своим и расскажи им, что сотворил с тобою господь и как помиловал тебя (Мк. 5, 18—20; Лук. 8, 38—40).

Тут мы видим как раз обратное: человек, из которого вышли бесы, просит у Иисуса позволения быть с ним. Этим он доказал свою благонадежность для царствия божия, так что можно было бы ожидать, что Иисус с радостью примет его, но не так было: Иисус не принял его, а сказал: «иди домой к своим и расскажи им, что сотворил с тобою господь.»

Объясняется это противоречие, как и предыдущее, лицемерием и оппортунизмом Иисуса: тем, которые просяли позволения похоронить отца и проститься с домашними, он не позволил отлучиться, потому что ему было выгодно, чтобы они остались при нем;^{**)} не принял он бесновавшегося, который

^{*)} У Луки (8, 38) сказано: «человек же, из которого вышли бесы».

^{**)} Он, как сказано выше, не был уверен, что те вернутся к нему, если им будет дозволено отлучиться на время.

просил позволения быть с ним потому, что ему было выгодно, чтобы тот пошел домой и рассказывал, что сотворил ему Иисус. Последний достиг своей цели (см. Лук. 8, 39).

III.

Тогда Иисус начал говорить народу и ученикам своим и сказал: на Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи; итак, все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте (Мф. 22, 1—4).

В этом тексте Иисус решительно говорит за учение книжников и фарисеев.

Переправившись на другую сторону, ученики его забыли взять хлебов. Иисус сказал им: смотрите, берегитесь закваски фарисейской и саддукейской. Они же помышляли в себе и говорили: это значит, что хлебов мы не взяли. Уразумев то, Иисус сказал им: что помышляете в себе, маловерные, что хлебов не взяли? еще ли не понимаете и не помните о пяти хлебах на пять тысяч человек, и сколько коробов вы набрали? ни о семи хлебах на четыре тысячи, и сколько корзин вы набрали? как не разумеете, что не о хлебе сказал я вам: берегитесь закваски фарисейской и саддукейской? Тогда они поняли, что он говорил им беречься не закваски хлебной, но учения фарисейского и саддукейского (Мф. 16, 5—13; Мк. 8, 15—22; Лук. 12, 1).

В этом тексте Иисус высказывается против учения фарисеев.

Объясняется это противоречие тем, что против учения фарисеев Иисус говорил своим ученикам, которые слепо, без рассуждения и критики, ему верили, а за учение фарисеев он говорил народу и ученикам. Народ высоко чтил учение фарисеев, и Иисус, искашивший, как ниже будет доказано, популярности, счел нужным говорить пред ним за учение фарисеев.

^{15*} Г. Бендер. Евангельский Иисус.

IV.

Говорю вам, если праведность ваша не превзойдет праведности книжников и фарисеев, то вы не войдете в царство небесное (Мф. 5, 20).

Из этого текста, как выше (в первом отделе) было замечено, легко заключить, что Иисус был хорошего мнения о книжниках и фарисеях, что он считал их праведными, но требует от своих учеников, чтобы они были более праведны, чем книжники и фарисеи, если хотят войти в царство небесное, так-как праведность книжников и фарисеев недостаточна для того, чтобы ввести их в царство небесное.

1) Пристутили фарисеи и саддукеи и, искушая его, просили показать им знамение с неба. Он же сказал в ответ --- Лицемеры! --- Род лукавый и прелюбодеяний знамения ищет, и знамение не дастся ему (Мф. 16, 1—5; 12, 38—41).

2) Тогда Иисус начал говорить народу и ученикам своим и сказал: на Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи. Итак, все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте; по делам же их не поступайте, ибо они говорят, и не делают; связывают бремена тяжелые и неудобносимые и возлагают на плеча людям, а сами не хотят и перстом двинуть их --- Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры --- Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что посдастс дома вдов и лицемерно долго молитесь: за то примете тем большее осуждение --- Змии, порождения ехиднин! как убежите вы от осуждения в геенну? --- Да придет на вас вся кровь праведная и т. д. (Мф. 23, 1—36; Лук. 11, 42—53; Мк. 12, 38—41).

Тут Иисус говорит о книжниках и фарисеях, как о нечестивцах и хищниках*) и проклинает их

*) Ниже доказано, что эти слова Иисуса о книжниках и фарисеях — клевета.

страшным проклятием.

Объясняется это противоречие тем, что когда Иисус произнес первую проповедь (нагорную), он еще никаких препятствий своим домогательствам со стороны книжников и фарисеев не встречал, поэтому он говорил о них, читых народом, как о праведниках, хотя и не первосортных... Впоследствии же, когда книжники и фарисеи стали противниками Иисуса, последний воспыпал гневом и страшной ненавистью к тем, которые всячески мешали ему, уличали его; и тогда он вылил свою злобу, свою ненависть в речи, кончающейся проклятием. Мы видим, что Иисус в разное время говорит разное.*)

Достойно внимания то, что даже в пылу гнева Иисус не только не говорил что-нибудь против учения книжников и фарисеев, но и, напротив, энергично одобрил его. А быть может он лицемерно одобрил учение книжников и фарисеев для того, чтобы этим доказать свое беспристрастие?...

V.

1) Не думайте, что я пришел нарушить закон или пророков: не нарушить пришел я, но исполнить, ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет небо и земля, ни одна иота или ни одна черта не прейдет из закона, пока не исполнится все. Итак, кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в царстве небесном; а кто сотворит и научит, тот великим наречется в царстве небесном (Мф. 5, 17—20).

2) Очистившемуся от проказы Иисус сказал: «пойди, покажи себя священнику и принеси дар, какой повелел Моисей (Мф. 8, 4; Лук. 17, 14; 5, 14).

*) Наука совершенно отрицает факт «нагорной проповеди», известный только евангелисту Матфею. Прим. Н. П.

Мы видим, что Иисус признает учение Моисея и пророков.

3) И преобразился пред ними: и просияло лицо его, как солнце, одежды же его сделались белыми, как свет. И вот, явились им Моисей и Илия, с ним беседующие. При сем Петр сказал Иисусу: господи! хорошо нам здесь быть; если хочешь, сделаем здесь три кущи: тебе одну, и Моисею одну, и одну Илии (Мф. 17, 2—5; Мк. 9, 2—6; Лук. 9, 29—34).

Как выше (в первом отделе) было замечено, тот факт, что три евангелиста восторженно рассказывают о беседе Моисея и пророка Илии с Иисусом, может служить доказательством того, что последний питал глубокое уважение к Моисею и Илии.

4) И, начав от Моисея, из всех пророков изъяснял (Иисус) сказанное о нем во всем Писании (Лук. 24, 27).

5) И сказал им: вот то, о чем я вам говорил, еще быв с вами, что надлежит быть всему, написанному о мне в законе Моисеевом и в пророках и в псалмах (Лук. 24, 44).

6) Если бы вы верили Моисею, то поверили бы и мне, потому что он писал о мне (Иоан. 5, 46).

По поводу этих последних трех цитат я выше писал: «надо полагать, что Иисус, который по словам евангелистов, ссылался на закон Моисея, пророков и псалмы, искал в них опоры, и доказательств своего божественного происхождения, относился к ним не иначе, как с глубоким почтением и уважением».

Истинно, истинно говорю вам: кто не дверью входит во двор овчий, но перелазит инде, тот вор и разбойник; а входящий дверью есть пастырь овцам . . . Все, сколько их ни проходило предо мною, суть воры и разбойники . . . Я есмь дверь: кто войдет мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет. Вор приходит только для того, чтобы украсть, убить и погубить. Я пришел для того, чтобы имели жизнь и имели с избытком. Я есмь пастырь добрый . . . Я есмь пастырь

добрый . . . и будет одно стадо и один пастырь (Иоан. 10, 1—17).

В этой тираде Иисус говорит не только против учения Моисея и пророков, но и против всех законодателей и проповедников нравственности, живших до него; все они воры и разбойники, он один есть дверь овцам, т. е. только верующие в него спасаются; он один — пастырь добрый.

Объясняется это противоречие тем, что *Иисусу в первое время его деятельности*, когда он лелеял надежду, что иудеи и их духовные вожди признают его, было выгодно стоять горюю за учение Моисея и пророков и ссылаться на них. Впоследствии же, когда, по горькому сетованию евангелиста Иоанна: «в мире был, и мир через него начал быть, и мир его не познал. Пришел к своим, и свои его не приняли» (Иоан. 1, 10—12). Иисус, нападает на духовных вождей всех народов, живших до него, заявляя, что они все воры и разбойники, а он один — пастырь добрый. И тут мы видим, что Иисус в разное время говорит разное.

VI.

Закон и пророки до Иоанна.^{*)} сего времени царствие божие благовествуется и всякий усилием входит в него. Но скорее небо и земля прейдут, нежели одна черта из закона пропадет. Всякий, разводящийся с женой своей и женившийся на другой, прелюбодействует, и всякий, женившийся на разведенной с мужем, прелюбодействует (Лук. 16, 16—19).

В этом тексте — три стиха: 16, 17, 18. В 16-м стихе говорится против закона и пророков: «закон и пророки до Иоанна» (т. е. закон и проповеди про-

^{*)} См. Мф. 11, 13.

роков были обязательны только до появления Иоанна Крестителя) и т. д.; в 17-м стихе говорится за закон: «но скорее небо и земля прейдут, нежели одна черта из закона пропадет»; в 18-м стихе опять говорится против закона, так как закон разрешает дать развод и жениться на разведенной. Итак, в трех стихах, расположенных рядом один за другим, говорится против, за и опять против закона.

Для объяснения этого более чем странного текста необходимо, по моему, допустить следующее предположение: *Иисус начал говорить перед людьми, возражения или протеста, которых он не боялся, и произнес то, что написано в 16-м стихе: «закон и пророки до Иоанна» и т. д. Хотел он продолжать то, что написано в 18-м стихе: «всякий, разводящийся с женой» и т. д. но не успел: мимо прошел человек (или люди), перед которым он боялся говорить против закона, и тогда он, повысив голос, лихачерно произнес то, что написано в 17-м стихе: «но скорее небо и земля прейдут» и т. д. Когда тот (или те) отошел, он произнес то, что написано в 18-м стихе, т. е. то, что согласно с 16-м стихом.*

Тем, которые признают это объяснение неприемлемым, предложу дать другое, лучшее объяснение.

В самом Евангелии есть указание на то, что Иисус разным лицам и группам говорил разное. Вот интересный текст:

Тут иудеи обступили его и говорили ему: долго ли тебе держать нас в недоумении? если ты Христос, скажи нам прямо. Иисус отвечал им: я сказал вам, и не верите; дела, которые творю я во имя отца моего, они свидетельствуют о мне. Но вы не верите, ибо вы не из овец моих, как я сказал вам. Овцы мои слушаются голоса моего, и я знаю их, и они идут за мною. И я дал им жизнь вечную, и не погибнут вовек, и никто не похитит их из руки моей (Иоан. 10, 24—29).

Для разъяснения этого текста я должен сказать, что только людям невежественным, неспособным

критически мыслить (как например ученикам своим и самарянке) Иисус прямо говорил, что он Христос;*) иудеям же, которые обступили его, он не говорил, что он Христос по той причине, что боялся их критики, их возражения, что с появлением Иисуса не осуществилось то, что, по преданию, должно осуществиться с появлением Христа;**) но иудеи эти слышали от других, что Иисус выдает себя за Христа, и поняли это из его речей. Это возводило у них желание добиться у Иисуса прямого ответа, Христос ли он или нет. Из выражения евангелиста: «иудеи обступили его» видно, что иудеи весьма настойчиво требовали прямого ответа, но Иисус, по своему обыкновению, от прямого ответа уклонился.

«Кротость и смиренение Иисуса».

Иисус сам выдал себе аттестацию кротости и смиренния. Вот его слова:

1) Научитесь от меня, ибо я кроток и смирен сердцем, и найдете покой душам вашим (Мф. 11, 29).

2) Я посреди вас, как служанкий (Лук. 22, 27).

3) Сын человеческий не для того пришел, чтобы ему служили, но чтобы послужить и отдать душу свою для искупления многих (Мф. 20, 28).

Иисус и учеников своих учил***) быть кроткими и смиренными:

1) Иисус же, подозвав их (учеников), сказал: вы знаете, что князья мира господствуют над ними, и вельможи

*) См. Лук. 23, 2; Мк. 9, 41; Иоан. 4, 26.

**) См. Ис. гл. 11, 1—10.

***) Лицемерно, конечно.

властвуют ими; но между вами да не будет так: а кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою; и кто хочет между вами быть первым, да будет рабом (Мф. 20, 25—28).

2) Большой из вас да будет вам слуга; ибо кто возвышает себя, тот унижен будет; а кто унижает себя, тот возвысится (Мф. 23, 11—13; Лук. 14, 11).

Иисус согласно этим словам, — по свидетельству евангелиста Иоанна, — действительно раз исполнил обязанность слуги. Вот это свидетельство:

Иисус зная, что отец все отдал в руки его, и что он от бога исшел и к богу отходит, встал с вечери, снял с себя верхнюю одежду и, взяв полотенце, препоясался; потом влил воды в умывальницу и начал умывать ноги ученикам и отирать полотенцем, которым был препоясан. Подходит к Симону Петру, и тот говорит ему: господи! тебе ли умывать мои ноги? Иисус сказал ему в ответ: что я делаю, теперь ты не знаешь, а уразумеешь после. Петр говорит ему: не умоешь ног моих вовек. Иисус отвечал ему: если не умою тебя, не имеешь части со мною. Симон Петр говорит ему: господи! не только ноги мои, но и руки и голову . . . Когда же умыл им ноги и надел одежду свою, то, возлегши опять, сказал им: знаете ли, что я сделал вам? Вы называете меня учителем и господом, и правильно говорите, ибо я точно то. Итак, если я, господь и учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу, ибо я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что сделал вам (Иоан. 13, 3—16).^{*}

Простодушный евангелист принял слова Иисуса о своей кротости и смирении за чистую монету, как об этом свидетельствует следующий текст:

И последовало за ним множество народа, и он исцелил их всех. И запретил им объявлять о нем, да сбудется реченное через пророка Исаию, который говорит: се

^{*}) См. еще Мф. 18, 4.

отрок ^{*)} мой, которого я избрал возлюбленный мой, которому благоволит душа моя. Положу дух мой на него, и возвестит народам суд; не воспрекословит, ни возопиет, и никто не услышит на улицах голоса его; трости надломленной не переломит и льна курящегося не угасит, доколе не доставит суду победы; и на имя его будут уповать народы (Ис. 42, 1—4; Мф. 12, 15—22).

Из того, что Матфей относит эти слова Исаии к Иисусу, видно, что, по его, Матфея, мнению, Иисус, согласно заявлению, действительно кроток и смирен сердцем, что он ни на кого не кричит, никого не бранит, не обижает и самого слабого, что он далек от всякого насилия; что Иисус, одним словом, образец кротости и смирения. Так думал простодушный Матфей; при проверке же можно убедиться в том, что *аттестация, выданная себе Иисусом, должна, что его гордость и высокомерие не знают границ*. Вот доказательные тексты:

1) Кто любит отца или мать более, нежели меня, не достоин меня; и кто любит сына или дочь более нежели меня, не достоин меня. И кто не берет креста своего и следует за мною тот не достоин меня. Сберегший душу свою потеряет ее; а потерявший душу свою ради меня сбережет ее (Мф. 10, 37—40; 16, 24—26; Лук. 17, 33; Мк. 8, 35; Лук. 9, 24).

2) Кто принимает вас, принимает меня; а кто принимает меня, принимает пославшего меня (Мф. 10, 40; 18, 5; Иоан. 13, 20; Мк. 9, 37).

3) Слушающий вас, может слушает, и отвергающийся вас, меня отвергается; а отвергающийся меня, отвергается пославшего меня (Лук. 10, 16).

4) Истинно говорю вам: нет никого, кто оставил бы дом, или, братьев, или сестер, или отца, или мать, или

^{*)} В книге «Исаия» сказано: «раб»; да вообще этот текст неверно переведен.

жену, или детей, или земли, ради меня и Евангелия, и не получил бы ныне, во время сие, среди гонений, во сто крат более домов, и братьев, и сестер, и отцев, и матерей, и детей, и земель, а в веке грядущем жизни вечной (Мк. 10, 29—31; Мф. 19, 29; Лук. 18, 29—31),

5) Все предано мне отцем моим, и никто не знает сына, кроме отца; и отца не знает никто, кроме сына, и кому сын хочет открыть (Мф. 11, 27; Лук. 10, 22).

6) Кто постыдится меня и моих слов в роде сем прелюбодейном и грешном, того постыдится и сын человеческий, когда прийдет в славе отца своего со святыми ангелами (Мк. 8, 38).

7) Не читали ли вы в законе, что в субботы священники в храме нарушают субботу, однако невиновны? Но говорю вам, что здесь тот, кто больше храма (Мф. 12, 5—7).

8) Сын человеческий есть господин и субботы (там-же, ст. 8).

9) Ниневитяне восстанут на суд с родом сим и осудят его ибо они покаялись от проповеди Иоанной; и бог здесь больше Ионы (там-же, ст. 41; Лук. 11, 32).

10) Царица южная восстанет на суд с родом сим и осудит его, ибо она приходила от пределов земли послушать мудрости Соломона; и вот здесь больше Соломона (Мф. 12, 42; Лук. 11, 31).

11) Кто не со мною, тот против меня; и кто не собирает со мною, тот расточает (Мф. 12, 30; Лук. 11, 23).

12) Ученики Иоанновы и фарисейские постились. Приходят к нему и говорят: почему ученики Иоанновы и фарисейские постятся, а твои ученики не постятся? И сказал им Иисус: могут ли поститься сыны чертога брачного, когда с ними жених? Доколе с ними жених, не могут поститься: но придут дни, когда отнимется у них жених, и тогда будут поститься в те дни (Мк. 2, 18—21; Мф. 9, 14—16).

13) Или признайте дерево хорошим и плод его хорошим; или признайте дерево худым и плод его худым,

ибо дерево познается по плоду *) (Мф. 12, 33).

14) Когда же приидет сын человеческий во славе своей и все святые ангелы с ним, тогда сядет на престоле славы своей, и соберутся пред ним все народы и т. д. (Мф. 25, 31—33; 16, 27).

15) А вы не называйтесь учителями, ибо один у вас учитель — Христос; все же вы — братья --- И не называйтесь наставниками, ибо один у вас наставник — Христос (Мф. 23, 8—11).

16) Иисус спрашивал у учеников своих: за кого люди почитают меня, сына человеческого? Они сказали: одни за Иоанна Крестителя, другие за Илию, а иные за Иеремию, или за одного из пророков. Он говорит им: а вы за кого почитаете меня? Симон же Петр, отвечая, сказал: ты Христос, сын бога живого. Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но отец мой, сущий на небесах. И я говорю тебе: ты — Петр,** и на сем камне я создам церковь мою, и врата ада не одолеют ея; и дам тебе ключи царства небесного, и что связешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах (Мф. 16, 13—20; Мк. 8, 27—30).

Мы видим, что «крупный и смиренный» Иисус, очень интересовался вопросами: 1) за кого люди принимают его? 2) за кого ученики принимают его? Ответ Петра: «ты Христос, сын бога живого» привел евангельского смиренника в такой восторг, что обещал отдать ему ключи царства небесного и предоставил самые широкие права человеку, доверия не оправдавшему (Мф. 26, 69—75; Мк. 14, 66—72), думавшему не о том, что божие, но что

*) Т. е. если бог хорош, то и он, Иисус, хорош; если же Иисус плох, то и бог плох; каково дерево, таков и плод его...

**) Камень.

человеческое (Мф. 16, 23), настолько евангельский смиренник любил дым фимиама...

17) Никто не восходит на небо, как только сопшедший с небес сын человеческий, сущий на небесах (Иоан. 3, 13).

18) Как отец воскрешает мертвых и оживляет, так и сын оживляет, кого хочет (Иоан. 5, 21).

19) Отец и не судит никого, но весь суд отдал сыну (Иоан. 5, 22).

20) Кто не чтит сына, тот не чтит и отца, пославшего его (Иоан. 5, 23).

21) Пославший меня отец сам засвидетельствовал о мне (Иоан. 5, 37; 8, 18).

22) Я есмь хлеб жизни (Иоан. 6, 35; 48).

23) Я хлеб живый, сопшедший с небес; ядущий хлеб сей будет жить вовек (Иоан. 6, 51).

24) Верующий в меня имеет жизнь вечную (Иоан. 6, 47).

25) Я свет миру; кто последует за мною, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни (Иоан. 8, 12; 9, 5; 12, 46).

26) Вы не знаете ни меня, ни отца моего; если бы знали меня, то знали бы и отца моего (Иоан. 8, ст. 19).

27) Он сказал им (иудеям): вы от низких, я от высших; вы от мира сего, я не от сего мира (там-же, ст. 23).

28) Я от бога исшел и пришел (там-же, ст. 42).

29) Кто соблюдает слово мое, тот не увидит смерти вовек (там-же, ст. 51).

Эти слова Иисуса вызвали справедливое негодование иудеев, как видно из следующего текста:

Иудеи сказали ему: теперь мы знаем, что бес в тебе: Авраам умер и пророки, а ты говоришь: «кто соблюдает слово мое, тот не вкусит смерти вовек»; неужели ты больше отца нашего Авраама, который умер? и пророки умерли: чем ты себя делаешь? (Иоан. 8, 52—54).

30) Прежде нежели был Авраам, я есмь (там-же, 58).

31) На суд пришел я в мир сей, чтобы невидящие видели, а видящие стали слепы (Иоан. 9, 39).

32) Я есмь дверь: кто войдет мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет . . . Я есмь пастырь добный . . . Я есмь пастырь добрый (Иоан. 10, 9—15).

33) Я есмь воскресение и жизнь; верующий в меня, если и умрет, оживет (Иоан. 11, 25).

34) Всякий живущий и верующий в меня не умрет вовек. Веришь ли сему? (там-же, 11, 26).

35) Кто мне служит, мне да последует; и где я, там и слуга мой будет; и кто мне служит, того почтит отец мой (Иоан. 12, 26).

Выше были приведены слова Иисуса: «сын человеческий не для того пришел, чтобы ему служили, но чтобы послужить и отдать душу свою для искупления многих» (Мф. 20, 28), а тут, в этом тексте, он обещает щедрую награду тому, который ему служит, называет его своим слугом. Из Евангелия мы также знаем, что Мария Магдалина, Иоанна, жена Хузы, домоправителя Иродова; Сусанна и многие другие служили Иисусу именем своим (Лук. 8, 2—4)...

36) Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к отцу, как только через меня (Иоан. 14, 6).

37) Я есмь истинная виноградная лоза, а отец мой — виноградарь (Иоан. 15, 1).

38) Я есмь лоза, а вы ветви; кто пробывает во мне, и я в нем, тот приносит много плода, ибо без меня не можете делать ничего (там-же, 15, 5).

39) Ненавидящий меня ненавидит и отца моего (Иоан. 15, 23)...

40) Отец любит сына и все дал в руку его (Иоан. 3, 35; Мф. 11, 27).

41) Все, что имеет отец, есть мое (Иоан. 16, 15). Человек кроткий и смиренный так не говорит о себе...

Ещё: человек кроткий и смиренный не позволил бы, чтобы ему, в знак поклонения, вылили на голову, или на ноги, сосуд чистого, драгоценного мира, как это позволил Иисус, чем вызвал справедливое негодование своих учеников, которые говорили: «к чему такая траты? ибо можно было бы продать это миро за большую цену и дать нищим» (см. Мф. 26, 7—10; Лук. 7, 37—39; Мк. 14, 3—6; Иоан. 12, 3—6).

Человек кроткий и смиренный противится злу (или злу) только словом, а не насилием. Такой человек не выгнал бы бичем из веревок продающих (во дворе храма) и покупающих в нем, не рассыпал бы денег у меновщиков и не опрокинул бы их столов, как это сделал Иисус (см. Иоан. 2, 13, 16).

Человек кроткий и смиренный не назвал бы язычников псами и свиньями, как называл их Иисус (Мф. 7, 6; 15, 26; Мк. 7, 27).

Человек кроткий и смиренный, если даже он очень голоден, не станет проклинать дерева, когда он на нем плодов не найдет; Иисус же проклял смоковницу, на которой не нашел плодов, когда он взялкал. Не нашел он плодов по той причине, что «еще не время было собирания смоков» (Мф. 21, 19; Мк. 11, 13, 21)...)*

Человек кроткий и смиренный не стал бы проклинать людей, за то, что они осуждают своих предков, проливших невинную кровь; Иисус же таких людей

*) Притча о смоковнице, не дающей плода, направлена против еврейства, не занимающегося распространением религии. Проклятия и бранные слова влагаются евангелистами Иисусу в уста только в применении к еврейству и евреям, и это-то придает Евангелию, произведению европейской литературы, характер антисемитского памфлета, раздражающего евреев своей несдержанностью.

Прим. Н. П.

проклял страшным проклятием: «да придет на вас вся кровь праведная пролитая на земле (Мф. 23, 29—36).

При обсуждении вопроса о кротости и смиреннии Иисуса не следует упускать из виду и того, что Иисус, как выше было указано, весьма часто без всякого повода прибегал к отборной браны: «лицемеры» (Мф. 7, 5), «лицемеры» (Мф. 16, 3) и много раз у Матфея (23 гл.) «маловеры» (Мф. 6—30) «род лукавый и прелюбодейный» (Мф. 12, 39; 16, 4; Лук. 11, 29), «порождения ехиднинны» (Мф. 12, 34), «змии, порождения ехиднинны» (Мф. 23, 33), «о род неверный и развращенный» Лук. 9, 41), «о род неверный» (Мк. 9, 19), «вожди слепые», (там-же, ст. 17, 19), «сатана», (Мф. 16, 23), «лжецы» Иоан. 8, 55), «ваш отец диавол» (Иоан. 8, 44), «вор и разбойник» (Иоан. 10, 1), «воры и разбойники» (там-же, ст. 8).

Человек кроткий и смиренный безпричинно никогда никого не ругает.

Иисус «сделал себя богом».

1) Когда приблизились к Иерусалиму - - - Иисус послал двух учеников, сказав им: пойдите в селение, которое прямо перед вами; и тотчас найдете ослицу привязанную и молодого осла с нею; отвязав, приведите ко мне; и если кто скажет вам, что-нибудь, отвечайте, что они надобны господу; и тотчас пошлет их (Мф. 21, 1—4; Мк. 11, 1—4; Лук. 19, 29—35).

2) Вы называете меня учителем и господом, и правильно говорите, ибо я точно то. Итак, если я, господь и учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу (Иоан. 13, 13—15).

В этих двух текстах Иисус называет себя господом.

3) Когда же собрались фарисеи, Иисус спросил их: что вы думаете о Христе? чей он сын? Говорят ему: Давидов. Говорит им: как же Давид, по вдохновению, называет его господом, когда говорит: сказал господь господу моему: седи одесную меня, доколе положу врагов твоих в подножие ног твоих (Пс. 110, 1)? Итак, если Давид называет его господом, как же он сын ему? (Мф. 22, 41—46; Мк. 12, 35—38; Лук. 20, 41—45).

В этом тексте Иисус, искажая неверным переводом, как выше было доказано, слова псалмопевца, силился доказать фарисеям, что он не сын Давида, а господь, и что есть два господа («сказал господь господу моему»)...

4) Фома сказал ему в ответ: господь мой и бог мой. Иисус говорит ему: ты поверили, потому что увидел меня; блаженны невидевшие и уверовавшие (Иоан. 20, 28—30).

Иисус, как мы видим, не возражал Фоме, который назвал его господом и богом; напротив, он считает блаженными тех, которые уверовали, не видевши.

5) Кто соблюдает слово мое, тот не увидит смерти вовек. Иудеи сказали ему: теперь узнали мы, что бес-

в тебе: Авраам умер и пророки, а ты говоришь: «кто соблюдает слово мое, тот не вкусит смерти вовек». Неужели ты больше отца нашего Авраама, который умер? и пророки умерли; чем ты себя делаешь? Иисус отвечал: — Авраам, отец ваш, рад был увидеть день мой; и увидел, и возрадовался. На это сказали ему иудеи тебе нет еще пятидесяти лет, — и ты видел Авраама? Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, я есмь (Иоан. 8, 51—59).

Иисус родился много веков после смерти Авраама, а потому его слова: «Авраам, отец ваши, рад был увидеть день мой; и увидел, и возрадовался»; «прежде нежели был Авраам, я есмь» можно объяснить только одним положением: Иисус сделал себя богом.

6) Отче! которых ты дал мне, хочу, чтобы там, где я, и они были со мною, да видят славу мою, которую ты дал мне, потому что возлюбил меня прежде основания мира (Иоан. 17, 24).

«Прежде основания мира» мог существовать только хаос да бог (по мнению верующих). Иисус, конечно, тут говорит о себе не как о хаосе, а как о боже. Тут опять два господа; один господь возлюбил другого господа, как своего сына единородного, как Христа, сына Давида...

7) Если бы вы знали меня, то знали бы и отца моего; и отныне знаете его и видели его. Филипп сказал ему: господи! покажи нам отца, и довольно для нас. Иисус сказал ему: столько времени я с вами, и ты не знаешь меня, Филипп? Видевший меня, видел отца; как же ты говоришь: «покажи нам отца?» Разве ты не веришь, что я в отце и отец во мне? (Иоан. 14, 7—11).

Иисус в своей беседе с Филиппом отожествляет себя с богом. Что Иисус и в своей беседе с иудеями отожествляет себя с богом, видно из следующего текста:

16* 1 Бендер. Евангельский Иисус.

8) Я и отец — одно (Иоан. 20, 30).

Иудеев глубоко возмутила эта фраза. Это видно из дальнейшего рассказа евангелиста:

9) Тут опять иудеи схватили каменья, чтобы побить его, Иисус отвечал им: много добрых дел показал я вам от отца моего, за которое из них хотите побить меня камнями? Иудеи сказали ему в ответ: не за доброе дело хотим побить тебя камнями, но за богохульство и за то, что ты, будучи человек, делаешь себя богом (Иоан. 10, 31—34; см. еще Иоан. 5, 18).

10) Тогда сказали ему: кто же ты? Иисус сказал: от начала сущий, как и говорил вам (Иоан. 8, 25).

Можно только удивляться тому, что Ренан прошел мимо, не обратив должного внимания на выше приведенные тексты, являющиеся достаточно веским доказательством тому, что Иисус выдавал себя за бога. Вот слова Ренана: «здесь не было ничего похожего на галлюцинации св. Терезы, на безчувственное упсение персидского Софи, провозглашающего себя богом. Ни на один миг не промелькнула у Иисуса святотатственная мысль, что он — бог» (Жизнь Иисуса, гл. IV).

Ренан, считая Иисуса искренним, явно грешил против истины;*) я же, считая Иисуса неискренним, лицемером, могу, нисколько не греша против истины, повторить слова Ренана: «ни на один миг не промелькнула у Иисуса святотатственная мысль, что он — бог». Я глубоко убежден, что Иисус, зная, что он — плотник (Мк. 6, 3), сын плотника Иосифа (Мф. 13, 55), и никогда не думал, что он бог; он даже не думал, что он — Христос и сын божий. Он просто выдавал себя за таковых...

*) Ренану, как мне передали, показали все тексты, указывающие на то, что Иисус сделал себя богом, и тогда он выразил сожаление о том, что упустил из виду важнейшие из упомянутых текстов.

Иисус говорил простому народу для того, чтобы его не понимали.

Один хитрый дипломат (Талейран-Перигор, кажется) незаслуженно прославился следующим афоризмом: «язык дан человеку для того, чтобы он мог скрывать свои мысли». Говорю «незаслуженно» потому, что честь и слава за хитроумие принадлежит, по справедливости, не упомянутому дипломату, а Иисусу, который много веков раньше словами скрывал от простого народа свои мысли. Вот евангельские тексты, доказывающие это положение:

1) И собралось к нему множество народа, так что он вошел в лодку и сел; а весь народ стоял на берегу. И поучал их много притчами, говоря: вот, вышел сеятель сеять; и когда он сеял, иное упало при дороге; и налетели птицы, и поклевали то. Иное упало на места каменистые, где не много было земли, и скоро взошло, потому что земля была не глубока; когда же взошло солнце, увяло и, как не имело корня, засохло. Иное упало в терние, и выросло терние и заглушило его. Иное упало на добрую землю и принесло плод: одно во сто крат, а другое в шестьдесят, иное же в тридцать. Кто имеет уши слышать, да слышит! И, приступив, ученики сказали ему: для чего притчами говоришь им? он сказал им в ответ: для того, что вам дано знать тайны царства небесного, а им не дано; ибо, кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет; потому говорю им, притчами, что они, видя, не видят, и, слыша, не слышат, и не разумеют; и сбывается над ними пророчество Исаии, которое говорит: «слушают услышите, и не уразумеете; и глазами смотреть будете, и не увидите; и огрубело сердце людей сих, и ушами с трудом слышат, и глаза свои сокинули, да не увидят глазами и не услышат ушами, и не уразумеют серд-

цем, и не обратятся, чтобы я исцелил их» (Ис. 6, 9—11). Ваши же блаженны очи, что видят, и уши ваши, что слышат; ибо истинно говорю вам: что многие пророки и прорицатели желали видеть, что вы видите, и не видели, и слышать, что вы слышите, и не слышали. Вы же выслушайте значение притчи о сеяльце: ко всякому, слушающему слово о царствии и не разумеющему, приходит лукавый и похищает посеянное в сердце его; вот кого означает посеянное при дороге. А посеянное на каменистых местах означает того, кто слышит слово и тотчас с радостью принимает его; но не имеет в себе корня и неостановлен: когда настанет скорбь или гонение за слово, тотчас соблазняется. А посеянное в терниах означает того, кто слышит слово, но забота века сего и обольщение богатства заглушает слово, и сюда бывает бесплодно. Посеянное же на доброй земле означает слышавшего слово и разумевшего, который и бывает плодоносен, так что иной приносит плод во сто крат, иной в шестьдесят, а иной в тридцать (Мф. 13, 2—24; Лук. 8, 4—16; Мк. 4, 3—21).

2) Другую притчу предложил он им, говоря: царство небесное подобно человеку, посеявшему доброе семя на поле своем. Когда же люди спали, пришел враг и посеял между пшеницей плевели и ушел; когда взошла зелень и показался плод, тогда явились и плевели. Пришли же, рабы домовладыки сказали ему: «господин! не доброе ли семя сеял ты на поле твоем? откуда же на нем плевели?» он же сказал им: «враг человек сделал это». А рабы сказали ему: «хочешь ли, мы пойдем, выберем их?» Но он сказал: «нет; чтобы выбирая плевели, вы не выдергали вместе с ними пшеницы; оставьте расти вместе то и другое до жатвы; и во время жатвы я скажу жнецам: соберите прежде плевели и свяжите их в связки, чтобы сжечь их; а пшеницу уберите в житницу мою». Иную притчу предложил он им, говоря: царство небесное подобно зерну горчичному, которое человек взял и посеял на поле своем, которое, хотя меньше всех семян, но, когда выростет, бывает больше всех злаков и

становится деревом, так что прилетают птицы небесные и укрываются в ветвях его. Инную притчу сказал он им: царство небесное подобно закваске, которую женщинина, взяв, положила в три меры муки, доколе не скисло все. Все сие Иисус говорил народу притчами и без притчи не говорил им, да сбудется реченое через пророка, который говорит: «отверзу в притчах уста мои; изреку сокровенное от создания мира (Пс. 78, 2). Тогда Иисус, отпустив народ, вошел в дом. И приступивши к нему, ученики его сказали: изъясни нам притчу о плевелях на поле. Он же сказал им в ответ: сеющий доброе семя есть сын человеческий. Поле есть мир; доброе семя, это сыны царства, а плевели — сыны лукавого; враг, посеявший их, есть диавол; жатва есть кончина века, а жнецы, суть ангелы. Помимо, как собирают плевели и отнем сжигают, так будет при кончине века сего. Пошлет сын человеческий ангелов своих, и соберут из царства его все соблазны и делающих бесзаконие и ввергнут их в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов . . . Еще: подобно царство небесное сокровищу, скрытому на поле, которое нашедши человек утаил, и от радости о нем идет и продает все, что имеет, и покупает поле то. Еще: подобное царство небесное купцу, ищащему хороших жемчужин, который нашедши одну драгоценную жемчужину, пошел и продал все, что имел, и купил ее. Еще: подобно царство небесное неводу, закинутому в море и захватившему рыб всякого рода, который, когда наполнился, вытащили на берег, и, севши хорошие собрали в сосуды, а худое выбросили вон. Так будет при кончине века: изыдут ангелы и отделят злых из среды праведных и ввергнут их в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов. И спросил их Иисус: поняли ли вы все это? Они говорят ему: так, господи! (Мф. 13, 24—52; Лук. 13, 19—22).

3) И учил их притчами много и в учении своем говорил им (Мк. 4, 2).

4) И таковыми многими притчами проповедывал им слово, сколько они могли слышать. Без притчи же не

говорил; а ученикам наедине изъяснял все (Мк. 4, 33—35).

Все эти тексты весьма интересны и весьма важны для точного определения нравственного облика Иисуса:

Проповедники нравственности обыкновенно пользуются притчами для того, чтобы лучше выяснить свои мысли. *Иисус поучал народ только притчами*:

1) «И собралось к нему множество народа, так что он вошел в лодку и сел; а весь народ стоял на берегу и поучал их много притчами» (Мф. 13, 2—4); 2) «И учил их притчами много» (Мк. 4, 2); 3) И таковыми многими притчами проповедывал им слово, сколько они могли слышать» (Мк. 4, 33); 4) Все сие Иисус говорил народу притчами и без притчи не говорил им» (Мф. 13, 34).

Когда мы встречаем проповедника нравственности, который учит народ притчами, мы ожидаем, — и вправе ожидать, — одного из двух: или проповедник уверен, что его притчи так легки, что они понятны для всех, даже для людей невежественных, или же он хорошо объяснил свои притчи, сделав их понятными для всех, если у него такой уверенности нет.

Иисус, как мы видели, поучал народ только притчами.*). Был ли он уверен, что его притчи очень легки и понятны решительно всем? нет: из того, что он счел нужным объяснять своим ученикам, которых он величал «солью земли» (Мф. 5, 13) и «све-

*.) «Притчами» (בָּשָׁרֶב) говорят по поручению Бога (ср. Пс. 8, 2), так что самая форма поучений Иисуса должна указать на его богоизбранность. «Притча» — любимая форма поучений и в Талмуде. Кроме того, в громадном большинстве притчей, приписываемых Иисусу, имеется острое против евреев, так что замаскировать эти мысли могла заставить евангелистов простая осторожность.

Прим. Н. П.

том мира» (там-же, ст. 14), свою притчу о сеяtele (Мф. 13, 18—24; Мк. 4, 13—21), а также из того, что ученики просили его изъяснить им притчу о плевалах на поле (Мф. 13, 36), явствует, что у него такой уверенности не было и не могло быть. Притчи Иисуса, кроме того, замысловаты, как можно убедиться при чтении их, и требуют подробного объяснения; достаточно указать на то, что объяснение притчи о сеяtele, данное Иисусом своим ученикам, заключает в себе более ста слов, а объяснение Иисусом притчи о плевалах — около восьми-десети слов (См. Мф. 13, 19—24; 37—44)...

Объяснял ли Иисус народу непонятные для него притчи? Нет, не объяснял. Это не только удивило его учеников, но и возмутило их. Вот слова евангелиста: «И, приступив*), ученики сказали ему: для чего притчами говоришь им? (Мф. 13, 10). т. е. для чего ты их учишь притчами, которых они не понимают? ты бы их учишь простым, понятным для всех языком.

Ответ Иисуса на разумные и честные слова своих учеников поражает своим из ряда выходящим цинизмом: «для того, что вам дано знать тайны царства небесного, а им не дано; ибо кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет; потому говорю им притчами, что они видят не видят, и слышат не слышат и не разумеют» (Мф. 13, 11—14). Этот ответ Иисуса имеет следующий смысл: его ученикам, как «соли земли» и «свету мира», дано знать тайны царства небесного. Сиречь его притчи; но так-как эти последние выше их понимания, то надо им их подробно объяснить; народу же, т. е. презренной толпе, которая ничего не понимает, надо говорить притчами без всяких объяснений, ибо им не дано

*.) В слове «приступив» я прочел возмущение.

знати тайны царствия небесного. Если они «видя, не видят, и слыша не слышат», то надо стараться, чтобы они совсем стали слепыми и глухими; для достижения этой высокой цели он находит нужным учить их непонятными для них притчами. Замечательная логика и еще более замечательная мораль!

Что мною верно передан смысл ответа Иисуса на недоуменный вопрос его учеников, что Иисус считал целесообразным лечить моральную слепоту и глухоту народа замысловатыми и непонятными для него притчами, можно убедиться при вдумчивом чтении следующ. евангельских текстов:

- 1) «Потому говорю им притчами, что они видя не видят, и слыша не слышат, и не разумеют» (Мф. 13, 13);
- 2) Иисус говорит своим ученикам: «ваши же блаженны очи, что видят, и уши ваши, что слышат; ибо истинно говорю вам, что многие пророки и праведники желали видеть, что вы видите, и не видели, и слышать, что вы слышите, и не слышали. Вы же (знаменательное «же») выслушайте значение притчи о сеятели» (Мф. 13, 16—19);
- 3) «И сказал им (ученикам): вам дано знать тайны царствия божия, а тем внешним (характерная кличка для презренной толпы) все бывает в притчах» (Мк. 4, 11); 4) «Все сие Иисус говорил народу притчами и без притчи не говорил им» (Мф. 13, 34); 5) «И таковыми многими притчами проповедывал им слово, сколько они могли слышать. Без притчи же не говорил им, а ученикам наедине изъяснял все» (Мк. 4, 33—35).

Получается нечто уродливое, чудовищное: своим ученикам, которые видели и слышали то, чего многие пророки и праведники не видели и не слышали, Иисус объясняет все свои притчи «нелепине», а темному народу Иисус говорил только притчами и объяснений не давал...

Чтобы изгладить неудовольствие своих учеников по поводу того, что он говорил народу непонятными

для него притчами, Иисус ссылается на пророчество Исаии (Мф. 13, 14—16), но ссылка Иисуса на пророка — не что иное, как извращение слов последнего: пророк выражает свою скорбь о том, что народ пренебрегает, оставляет без внимания разумные, спасительные проповеди, которые могли бы исцелить их нравственные недуги.

Из того, что Иисус говорил народу только непонятными для него притчами и не объяснял их, явствует, что он относился к народу с глубочайшим презрением, и что он *никакого не заботился об умственном и нравственном развитии людей*; он только заботился о своей славе; для того, чтобы *его слава и популярность росли, ему нужно было чтобы народ думал, что он говорит им что-то очень важное, необыкновенно-воззвщенное, ему непонятное...*

Вот как надо объяснить издевательство Иисуса над народом.

Я был бы лишен возможности так объяснить поведение Иисуса по отношению к народу, если бы я не был свидетелем следующего события:

В наш город однажды приехал знаменитый цаддик,* о святыости и проповедях которого рассказывали чудеса: говорили, напр., что небожители внимательно слушают его проповеди и прыгают от радости.

Послушать речь цаддика шли не только хасиды (приверженцы его), но и миснагеды (его противники).

Проповедь цаддика продолжалась около часа времени. Несколько минут он говорил просто, связно, довольно разумно, для всех понятно; затем — несразные фразы, какие-то каббалистические притчи,

*) Праведник-чудотворец.

странные восклицания. Хасиды таяли от удовольствия, миснагеды же недоумевали: *вся почти проповедь была непонятна даже для людей высокообразованных.*

По окончании проповеди один миснагед обратился к одному из приближенных цаддика с вопросом: какая польза от таких проповедей, которых никто не понимает? тот с усмешкой: «*а какой цаддик он был бы, если бы его проповеди все поняли?*» миснагеды не способны понять проповеди нашего цаддика, понимают их только достойнейшие хасиды, и то не все: многое цаддик нам объясняет». Присутствовавший при этой беседе «огненный» хасид добавил: «*наши цаддики говорят свои проповеди не земным, а небесным языком, который понимают только избранные*»...

Таков путь всех, которые, будучи нищие духом, ищут широкой популярности: окутывая народ непроницаемым, густым мраком таинственного, недоступного, усыпляют его, лишают его воли и сознания.

Какой-то мыслитель выразился: как палеонтолог по одной кости допотопного животного может восстановить, нарисовать целый скелет его, так по одному ярко-характерному поступку человека можно определить нравственный облик его. Если эта мысль верна, то *одного этого поступка Иисуса с народом вполне достаточно для того, чтобы охарактеризовать его, как человека.*

Шовинизм Иисуса.

1) Не давайте святыни псам и не бросайте жемчуга вашего перед свиньями, чтобы они не попрали его ногами

своими и, обратившись,*>) не растерзали вас (Мф. 7, 6).

2) И вот женщина хананеянка, вышедши из тех мест, кричала ему: помилуй меня, господи, сын Давидов: дочь моя жестоко беснуется. Но он не отвечал ей ни слова. И ученики его, приступивши, просили его: отпусти ее, потому что кричит за нами. Он же сказал в ответ: Я послан только к погибшим овцам дома Израэлева. А она, подошедши, кланялась ему и говорила: господи! помоги мне. Он же сказал в ответ: не хорошо взять хлеб у детей и бросать псам. Она сказала: так, господи! но и псы едят крохи, которые падают со стола господ их. Тогда Иисус сказал ей в ответ: о, женщина! велика вера твоя; да будет тебе по желанию твоему. И исцелилась дочь (я в тот час (Мф. 15, 22—29; Мк. 7, 25—30).

3) Сих двенадцать послал Иисус и заповедал им говоря: на путь к язычникам не ходите и в город Самарянский не входите; а идите наизначе к погибшим овцам дома израэлева (Мф. 10, 5—7).

Слова: «не давайте святыни псам и не бросайте жемчуга вашего пред свиньями» и т. д. относятся к язычникам и самарянам, которые после принятия иудейства продолжали служить языческим богам; этими словами Иисус запрещает иудеям и, в особенности, ученикам учить язычников нравственному закону иудеев.

4) Если же не послушает их (тот, кто согрешил против тебя), скажи церкви; а если и церкви не послушает то да будет он тебе, как язычник и мытарь (Мф. 18, 17).

Мытари — это сборщики податей. Иудейский народ много терпел от них и презирал их, как грабителей и вымогателей. Иисус не говорит: да будет он тебе, как нечестивец и мытарь, а говорит: «да будет он тебе, как язычник и мытарь», из чего следует, что он относился к язычникам с таким же презрением и брезгливостью, как к мытарям, к хищни-

*) Подразумевается: в иудейство.

кам, и чравственного неиудея угодобляет безнравственному иудею...

Иисус не только презирал язычников, но и ненавидел их. Женщина хананеянка умоляет Иисуса подать ее больной дочери медицинскую помощь, Иисус не отвечает ей ни слова; настоятельную просьбу приступивших учеников оказать больной помощь он отклоняет словами: «я послан только к погибшим овцам дома Израэлева»; на вторичную просьбу язычницы о помощи он отвечает: «не хорошо взять хлеб у детей и бросить псам». И только тогда, когда язычница в угоду Иисусу унизила себя и своих единоплеменников, назвав язычников псами, а иудеев господами, он смягчился...

Хамелеонство Иисуса.

Рядом с вышеприведенными евангельскими текстами, свидетельствующими о том, что Иисус был архишивинистом, и что он относился с глубоким презрением к мытарям, в евангелии есть другие тексты, из которых явствует, что Иисус был архикосмополитом, и что он очень хорошо относился к мытарям. Вот эти тексты:

- 1) И во всех народах прежде должна быть проповедано Евангелие (Мк. 13, 10).
- 2) Итак идите, научите все народы, крестя их во имя отца и сына и святого духа (Мф. 28, 19).
- 3) Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари (Мк. 16, 15).
- 4) После сего избрал господь и других семьдесят учеников и послал их по два пред лицем своим во всякий город и место (Лук. 10, 1).

5) И проповедано будет сие евангелие царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец (Мф. 24, 14).

Во всех этих 5-ти текстах ясно выражено желание Иисуса, чтобы Евангелие было проповедано и язычникам, а не только «погибшим овцам дома Израилева».

Кроме того, странным и непонятным кажется то, что Иисус, вопреки своим словам: «на путь к язычникам не ходите и в город Самарянский не входите» и т. д. (Мф. 10, 5—7), из которых следует, что он считал самарян язычниками и относился к ним, как к язычникам, — вел разговор с самарянкой (Иоан. 4, 5—28), а также то, что он в своей притче о самарянине (Лук. 10, 30—38) превозносит милосердие и человеколюбие самарянина, который ставится им выше не только обыкновенных иудеев, но и их духовных вождей.

Больше того: есть евангельские тексты, в которых Иисус говорит, что сыны царства, т. е. иудеи, будут отвергнуты, и их место будет занято язычниками. Вот эти тексты:

- 1) Некоторый человек насадил виноградник - - - и отдав его виноградарям, отлучился. И послал в свое время к виноградарям слугу принять от виноградарей плодов из виноградника. Они же, схватив его, били и отослали ни с чем. Отпять послал к ним другого слугу; и тому камнями разбили голову и отпустили его с бесчестием - - - Имея же еще одного сына, любезного ему, напоследок послал и его к ним, говоря: «постыдятся сына моего». Но виноградари - - - схватив его, убили - - - Что же сделает хозяин виноградника? придет и предаст смерти виноградарей и отдаст виноградник другим. Неужели вы не читали сего в Писании: «камень, который отвергли и строители, тот самый сделался главою угла» (Пс. 118, 22; Мк. 12, 1—12; Лук. 20, 9—19; Мф. 21, 33—43).

Иисус говорит этой притчей, что почетное место иудеев будет занято язычниками: у Матфея эта

притча кончается словами: «Потому скаживаю вам, что отнимется от вас царство божие и дано будет народу, приносящему плоды его» (21, 43).

Иисус не довольствуется лишением иудеев царства божия и передачей его язычникам, он еще предвещает, что иудеи будут разбиты и раздавлены своими заместителями; вслед за этой притчей у Матфея и Луки сказано: «И тот, кто упадет на этот камень, разобьется; а на кого он упадет, того раздавит» (Мф. 21, 44; Лук. 20, 18)...

2) Там будет плач и скрежет зубов; когда увидите Авраама, Исаака и Иакова и всех пророков в царствии божием, а себя изгоняемыми вон. И придут от востока и запада, и севера и юга, и взглянут в царствии божием. И вот, есть последние, которые будут первыми, и есть первые, которые будут последними (Лук. 13, 28—31).

3) Говорю же вам, что многие придут с востока и запада и взглянут с Авраамом, Исааком и Иаковом в царстве небесном, а сыны царства извержены будут во тьму внешнюю; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 8, 11—13).

Сыны царства — это, конечно иудеи (см. Мф. 15, 26 и Мк. 7, 27). И вот, Иисус говорит, что дети царства, т. е. иудеи, будут изгнаны вон и будут извержены во тьму внешнюю, где будет плач и скрежет зубов, вызванные тем, что место «сынов царства» будет занято псами (см. Мк. 7, 27 и Мф. 15, 26)... Возникает серьезный вопрос: как объяснить все эти противоречия? На этот вопрос отвечу:

В начале своей деятельности Иисус был уверен, что иудеи последуют за ним, и, будучи архиповинистом, он называет язычников свиньями и псами и запрещает своим ученикам проповедывать язычникам и самарянам. Но скоро он убедился, что ошибался в расчете: иудеи не признали его, как об этом свидетельствовал евангелист: «пришел к своим и свои его не приняли» (Иоан. 1, 11) и сам Иисус:

«Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побивающий посланных*) к тебе, сколько раз хотел я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели. Се, оставляется вам дом ваш пуст» (Мф. 23, 37—39; Лук. 13, 34, 35).

Иудеи не только не принятьли Иисуса, не признали его, но и издевались над ним. Вот евангельские тексты:

1) Не дал ли вам Моисей закона? и никто из вас не поступает по закону. За что ищете убить меня? Народ сказал в ответ: не бес ли в тебе? кто ищет убить тебя? (Иоан. 7, 19—21).

2) Если сын освободит вас, то истинно свободны будете. Знаю, что вы семя Авраамово, однако ищете убить меня, потому что слово мое не вмешивается в вас. Я говорю, то, что видел у отца моего; а вы делаете то, что видели у отца вашего. Сказали ему в ответ: отец наш есть Авраам. Иисус сказал им: если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы; а теперь ищете убить меня, человека, сказавшего вам истину, которую слышал от бога: Авраам этого не сделал; вы делаете дела отца моего. На это сказали ему: мы не от любодеяния рожденные; одного отца имеем, бога (Иоан. 8, 36—42).

Последними словами иудеи колко говорили Иисусу, что он — незаконорожденный,** и что у него вместо одного — два отца: плотник Иосиф и бог...

3) Кто из вас обличит меня в неправде? Если же я говорю истину, почему вы не верите мне? Кто от бога,

*) «Пророк», «посланных» — преувеличение: был только один печальный случай: пророка Захарию побили камнями по приказанию царя Иоаша (II Летоп. 24, 20—22).

**) Это тогда считалось весьма позорным. (Речь о том, что иудеи считают себя настоящим «семенем Авраамовым», а не прописанными от другого какого отца. Прим. Н. П.)

тот слушает слова божии. Вы потому не слушаете, что вы не от бога. На это иудеи отвечали и сказали ему: не правду ли мы говорим, что ты — самарянин и что бес в тебе (там-же, 8, 46—49).

4) Авраам, отец ваш, рад был увидеть день мой; и увидел, и возрадовался. На это сказали иудеи: Тебе нет еще пятидесяти лет, — и ты видел Авраама? Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, я есмь (там-же, 8, 56—58).

5) Истинно, истинно говорю вам: кто соблюдает слово мое, тот не увидит смерти вовек. Иудеи сказали ему: теперь узнали мы, что бес в тебе: Авраам умер и пророки, а ты говоришь: «кто соблюдает слово мое, не вкусят смерти вовек». Неужели ты больше отца нашего Авраама, который умер? и пророки умерли; чем ты себя делаешь? (Иоан. 8, 51—54).

6) Возвропали на него иудеи за то, что он сказал: «я есмь хлеб, спущий с небес», и говорили: не Иисус ли это, сын Иосифа, которого отца и мать мы знаем? как же говорит он: «я сошел с небес»? (Иоан. 6, 41—43).

7) Когда я вознесен буду от земли, всех привлеку к себе. Сие говорил он, давая разуметь, какою смертию он умрет. Народ отвечал ему: мы слышали из закона, что Христос пребывает вовек; как же ты говоришь, что должно вознесену быть сыну человеческому? кто этот сын человеческий, (Иоан. 12, 32—35).

8) Многие из них (из иудеев) говорили: он одержим бесом и безумствует; что слушаете его? (Иоан. 10, 20).

9) Тут иудеи обступили его и говорили ему: долго ли тебе держать нас в недоумении? если ты Христос, скажи нам прямо (Иоан. 10, 24).

10) Сие сказал он, потому что говорили: в нем нечистый дух (Мк. 3, 30).

Бывали даже случаи, что иудеи хотели убить Иисуса. Такое преступное желание иудеев вызывалось речами Иисуса, как видно, это из следующих цитат:

1) По истине говорю вам: много вдов было в Израиле во дни Илии, когда заключено было небо три года и шесть месяцев (?), так-что сделался большой голод во всей земле; и ни к одной из них не был послан Илия, а только к вдове в Сарепту Сидонскую. Много также было прокаженных в Израиле при пророке Елисееве, и ни один из них не очистился, кроме Неемана Сирийнина. Услыхав это, все в синагоге исполнились ярости; и встав, выгнали его из города и повели на вершину горы, на которой город их был построен, чтобы свергнуть его; но он, прошедши посреди их, удалился (Лук. 4, 25—31).

Не даром все в синагоге исполнились ярости: ярость всех была вызвана неслыханной речью Иисуса: а) откуда он знает, что ни один из прокаженных во время Елисея не очистился, кроме Неемана? б) иудеи в синагоге были еще возмущены тем, что Иисус, отказавший язычнице в медицинской помощи, взял факт исцеления Елисеем язычника в доказательство того, что иудеи отвергнуты: Елисей, мол, очистил от проказы язычника Неемана, но ни одного из иудеев, ergo, язычники выше иудеев... с) иудеи, наконец, знали, что Иисус вдруг переменил цвет: иудеи уже не дети, их мес-то занимают язычники.**) Почему? Потому, что они не уверовали в Иисуса.**)

2) Иисус сказал им (иудеям): истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, я есмь. Тогда взя-

*) См. Лук. 17, 15—20.

**) Евангелист процирует на Иисуса происходившие в его время споры между христианами и иудеями о преимуществах «семени Авраамова»; указание на то, что и пророки Илия и Елисей отдавали предпочтение людям не Авраамовой крови, вызывает понятное возмущение иудеев. Прим. Н. П.

17* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

ли каменья, чтобы бросить на него; но Иисус скрылся и вышел из храма, прошедши посреди их (Иоан. 8, 58—59).

3) Если я не творю дел отца моего, не верьте мне; а если творю, то, когда не верите мне, верьте делам моим, чтобы узнать, что отец во мне, и я в нем. Тогда опять искали схватить его, но он уклонился от рук их (там-же, 10, 37—40).

4) Я и отец — одно. Тут опять иудеи схватили каменья, чтобы побить его. Иисус отвечал им: много добрых дел показал я вам от отца моего; за которое из них хотите побить меня камнями? Иудеи сказали ему в ответ: не за доброе дело хотим побить тебя камнями, но за богохульство и за то, что ты, будучи человек, делаешь себя богом (Иоан. 10, 30—34).

В последних трех цитатах говорится о том, что иудеи хотели убить Иисуса за самообожествление.

Иисус не остался в долгу у иудеев, а отплатил за то, что они не признали его и за то, что хотели убить его, угрозой, что царство божие отнимается от них и дано будет другому народу, приносящему плоды (то-быши, верующему в Иисуса), и предвещанием, что они будут разбиты и раздавлены этим народом.

По какой причине Иисус начал любезничать с язычниками, можно видеть из следующей притчи его:

Царство небесное подобно человеку царю, который сделал брачный пир для сына своего. И послал рабов своих звать званных на брачный пир; и не хотели прийти. Опять послал других рабов сказать: «скажите званным: вот я приготовил обед мой, тельцы мои и что откормлено, заколото и все готово; приходите на брачный пир». Но они, пренебречши то, пошли, кто на поле свое, а кто на торговлю свою; прочие же, схватив рабов его, оскорбили и убили их. Услышав о сем, царь разгневался и, послав войска свои, истребил убийц оных и сжег город их. Тогда говорит он рабам своим: «брачный пир готов, а званные

не были достойны; итак, пойдите на распутия и всех, кого найдете, зовите на брачный пир». И рабы те, вышедши на дороги, собрали всех, кого только нашли, и злых и добрых; и брачный пир наполнился возлежашими (Мф. 22, 2—11; Лук. 14, 16—24).

В этой притче, как ее излагает Лука, сказано: тогда разгневавшись, хозяин дома сказал рабу своему: «пойди скорее по улицам и переулкам города, и приведи сюда нищих, увечных, хромых и слепых» — «пойди по дорогам и изгородям и убеди прийти, чтобы наполнился дом мой» (Лук. 14, 21—24), т. е. приведи всех встречных, без разбора лишь бы дом мой наполнился; хозяин дома так сказал рабу своему из опасения, чтобы видящие не стали смеяться над ним, говоря: этот человек сделал большой пир, а приглашенные не хотели прийти,* а не из любви к злым, нищим, увечным, хромым и слепым: ведь когда пир был им задуман, приглашены были другие, а не эти...

Иисус поступил точно в точь, как царь или хозяин дома его притчи: им были приглашены на пир только иудеи: но после того, как иудеи отказались прийти, т. е. не хотели признать Иисуса, последний начал звать язычников, без разбора, лишь бы наполнился дом его, т. е. лишь бы у него было много последователей.

Достойно внимания то, что у Матфея притча, о которой идет речь, кончается горькими словами: «много званных, а мало избранных» (гл. 22, 14). Избранные — это, конечно, иудеи, званные — язычники...

В русском переводе и у Луки названная притча кончается словами: «много званных, но мало из-

*) Слова Иисуса с некоторыми изменениями (см. Лук. 14, 29—31).

бранных»; указываю же я только на Матфея потому, что в Евангелии на греч. языке и в переводе Лютера этих слов нет у Луки...

Что Иисус остался узким националистом до конца и только притворялся космополитом после того, как он был отвергнут иудеями, видно из того, что даже в разговоре с самарянкой, он не мог удержаться, чтобы не сказать ей: «спасение от Иудеев» (Иоан. 4, 22)...

Апостолы шли по стопам Иисуса. Вот факты:

1) Но иудеи, увидев народ, исполнились зависти и противореча и злословия, сопротивлялись тому, что говорил Павел. Тогда Павел и Варнава с дерзновением сказали: вам первым надлежало быть проповедану слову божию; но как вы отвергаете его и сами себя делаете недостойными вечной жизни, то вот, мы обращаемся к язычникам (Деян. апостол. 13, 45—47).

2) Когда пришли из Македонии Сила и Тимофей, то Павел шонуждаем был духом свидетельствовать Иудеям, что Иисус есть Христос. Но как они противились и злословили, то он, отрясши одежды свои, сказал к ним: кровь ваша на главах ваших; я чист; отныне иду к язычникам (там-же, 18, 5—7).

Павел и Варнава были так разгневаны, что не могли удержаться от проклятия. Удивляться тут нечему: Павел и Варнава последовали примеру Иисуса, который проклял смоковницу за то, что не нашел на ней плодов, когда он взлкал (Мф. 21, 18—20; Мк. 11, 12—15; там-же, ст. 21), а также книжников и фарисеев (Мф. 23, 35).

То же самое можно сказать об отношении Иисуса к мытарям: рядом с вышеупомянутым евангельским текстом («а если и церкви не послушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь» (Мф. 18, 17),

свидетельствующим о том, что Иисус относился к мытарям не лучше, чем к язычникам, есть другие евангельские тексты, из которых явствует, что Иисус очень хорошо относился к мытарям. Вот эти тексты:

1) Пришел сын человеческий, ест и пьет; и говорите: «вот человек, который любит есть и пить вино, друг мытарям и грешникам» (Лук. 7, 34).

Иисус приводит слова своих противников «друг мытарям и грешникам» и оставляет их без опровержения, из чего следует, что слова эти были основаны не без основания...

2) Сказал также к некоторым, которые уверены были в себе, что они праведны, и уничижали других, следующую притчу: два человека вошли в храм помолиться: один фарисей, а другой мытарь. Фарисей, став, молился сам в себе так: «Боже! благодарю тебя, что я не таков, как прочие люди, грабители, обидчики, прелюбодеи, или как этот мытарь: пощусь два раза в неделю, даю десятую часть из всего, что приобретаю». Мытарь же, стоя вдали, не смел даже поднять глаз на небо; но ударяя себя в грудь, говорил: «боже! будь милостив ко мне, грешному». Сказывало вам, что сей пошел оправданным в дом свой более, нежели тот, ибо всякий, возвышающий сам себя, унижен будет,* а унижающий себя, возвышается (Лук. 18, 9—15).

3) Иисус говорит им (первосвященникам и старейшинам народа): истинно говорю вам, что мытари и блудницы впереди вас идут в царство божие (Мф. 21, 31); ибо пришел к вам Иоанн путем праведности, и вы не поверили ему, а мытари и блудницы поверили ему; вы же, и увидев это, не раскаялись после, чтобы поверить ему (Мф. 21, 31—33).

В цитатах 2 и 3 Иисус ставит мытарей выше духовных вождей иудеев.

*) Этими словами Иисус говорит против самого себя...

Объясняются противоречивые мнения Иисуса о мытарях, как и противоречивые мнения его о язычниках, тем, что мытари, как видно из Евангелия, временами показывали Иисусу улыбку: ели и пили с ним (Мф. 9, 10—12; Лук. 5, 29—31); мытарь Левий сделал для него большое угощение (Лук. 5, 29); пришли к нему все мытари слушать его (Лук. 15, 1) и к Иоанну (Лук. 3, 12). Они так поступали, должно быть, из желания узнать, не опасны ли проповеди Иоанна и Иисуса для их благосостояния или просто из любопытства. Возможно, что Иисус это понял, но чтобы привезти их к себе крепкими узами, говорил, что мытари стоят выше духовных вождей иудеев...

«Толерантность» Иисуса.

Иисус утверждал, что спасаются только верующие в него. Вот евангельские тексты:

- 1) Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет (Мк. 16, 15).
«Кто не будет веровать, осужден будет», если даже он человек прекрасный во всех отношениях...
- 2) Отвергающий меня и не принимающий слов моих имеет судию себе: слово, которое я говорил, оно будет судить его в последний день (Иоан. 12, 48).
- 3) Верующий в него не судится, а неверующий уже осужден, потому что не уверовал во имя единородного сына божия (там-же, 3, 18).
- 4) Воля пославшего меня есть та, чтобы всякий, видящий сына и верующий в него, имел жизнь вечную, и я воскрешу его в последний день (там-же, 6, 40).
- 5) Истинно, истинно говорю вам: верующий в меня имеет жизнь вечную. Я есмь хлеб жизни (Иоан. 6, 47)

6) Так возлюбил бог мир, что отдал сына своего единородного дабы всякий, верующий в него, не погиб, но имел жизнь вечную (Иоан. 3, 16).

7) Он (учитель), пришедши, обличит мир о грехе и о правде и о суде: о грехе, что не веруют в меня (там-же, 16, 8—10).

8) Иисус сказац ей (Марфе): я есмь воскресение и жизнь; верующий в меня, не умрет вовек (там-же, 11, 25—27).

9) И сказал ему (самарянину): встань, иди; вера твоя спасла тебя (Лук. 17, 19; 7, 5; 8, 48).

10) Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к отцу, как только через меня (Иоан. 14, 6).

11) Я есмь дверь: кто войдет мною, тот спасется, и войдет и выйдет, и пажить найдет (там-же, 10, 9).

Спасение и приближение к отцу возможны для человека только через Иисуса...

12) Итак сказали ему: что нам делать, чтобы творить дела божии? Иисус сказал им в ответ: вот дело божие, чтобы вы веровали в того, кого он послал (там-же, 6, 28—30).

Дело божие, по словам Иисуса, состоит в том, чтобы веровать в Иисуса, а не в безукоризненной нравственности, праведности...

13) Слова, которые ты дал мне, я передал им и они уверовали, что ты послал меня. Я о них молю: не о всем мире молю, но о тех, которых ты дал мне (Иоан. 17, 8—10).

14) Не о них же только молю, но и о верующих в меня по слову их (там-же, ст. 20).

Крайней нетерпимостью отличаются также следующие слова Предтечи, приведенные евангелистом Иоанном: «верующий в сына имеет жизнь вечную; а неверующий в сына не увидит жизни, но гнев божий пребывает на нем (Иоан. 3, 36).

Нетерпимость предтечи и Иисуса всецело перешла по наследству к первым христианам и сделалась

главным догматом христианского вероучения. Вот тексты:

1) Мы по природе иудеи, а не из язычников грешники; однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдывается никакая плоть (Послан. Павла к Галатам 2, 15-17).

Делами зокона, т. е. добрыми делами, как например: любовью ко всем людям (Лев.19, 18, 34), не оправдывается никакая плоть; человек оправдывается только верою в Иисуса христа...

2) Бог свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были еще грешниками. Посему тем более ныне, будучи оправданы кровию его, спасемся им от гнева. Ибо, если, будучи врагами, мы приимились с богом смертию сына его, то тем более, приимившись, спасемся жизнию его (Послан. Павла к римлянам 5. 8—11).

3) Через него и те и другие (дальние и близкие) име-
ем доступ к отцу (Послан. Павла к Ефесянам 2: 18; 3: 12).

4) Сей, как пребывающий вечно, имеет и священство непрекращающее. Посему и может всегда спасать приходящих через него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них (Послан. к Евреям 7, 24—26).

5) Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством крови Иисуса Христа, путем новым и живым - - - да приступаем и т. д. (там-же 10, 19—23)

6) В Кесарии был некоторый муж, именем Корнилий - благочестивый и боящийся бога со всем домом своим, творивший много милостыни народу и всегда молившийся Богу; он в видении ясно видел около 9-го часа дня ангела божия, который - сказал ему: Корнилий! Он же - сказал: что, Господи? ангел отвечал ему: молитвы твои и милостыни твои пришли на память пред

богом. Итак пошли людей в Иоппию и призови Симона, называемого Петром - - он скажет тебе слова, которыми спасешься ты и весь дом твой - - он, призвав двоих из своих слуг и благочестивого воина, - - послал их в Иоппию - - Петр, сопшедшися к людям, присланным к нему от Корнилия, сказал: я тот, которого вы ищете; за каким делом пришли вы? Они же сказали: Корнилий сотник, муж добродетельный и боящийся бога, одобряемый всем народом Иудейским, получил от святого ангела повеление призвать тебя в дом свой и послушать речей твоих. Петр - - сказал: - - я, будучи позван, пришел безпрекословно. Итак, спрашиваю: для какого дела вы призвали меня? Корнилий сказал: - - четвертого дня стал предо мною муж в светлой одежде и говорит: «Корнилий! услышана молитва твоя, и милостыни твои воспомянулись пред богом. Итак пошли в Иоппию и призови Симона, он придет и скажет тебе - - Теперь все мы предстоим пред ботом, чтобы выслушать все, что повелено тебе от бога. Петр отверз уста и сказал: истинно познаю, что бот нелицеприятен - - Он послал сыном израильевым слово, благовествуя мир через Иисуса Христа; сей есть господь всех. Вы знаете происходившее по всей Иудее, начиная от Галилеи, после крещения, проповеданного Иоанном: как бот духом святым и силутою помазал Иисуса из Назарета, и он ходил, благотворя и исцеляя всех, обладаемых диаволом, потому что бот был с ним; и мы свидетели всего, что сделал он в стране и в Иерусалиме, и что наконец его убили, повесив на дре-ве. Сего бот воскресил на третий день и дал ему явиться, не всему народу, но свидетелям, предъизбранным от бога, нам, которые с ним ели и пили по воскресении его из мертвых; и он повелел нам проповедывать людям и свидетельствовать, что он есть определенный от бога судия живых и мертвых. О нем все пророки свидетельствуют,* что всякий верующий в него получит прощение грехов именем его. Когда Петр еще продолжал эту речь

^{*)} В книгах пророков о Иисусе и помину нет.

дух святый сошел на всех слушавших слово (Деян. Апост. 10, 1—45).

Корнилий, о котором тут идет речь, по свидетельству автора «Деян. Апостолов», отличался нравственностью и благочестием, но это не принесло ему и дому его спасения: он должен был, по повелению ангела божия, призвать Петра. Тот ему скажет слова, которыми спасется он и весь дом его.

Читая эти слова ангела, можно было бы ожидать, что Петр скажет Корнилию, что для спасения его и дома его требуется более высокая нравственность, более высокое благочестие; но вместо этого Петр рассказывает Корнилию, родственникам и друзьям его о том, что Иисус исцелял всех обладаемых диabolом, что его убили, повесив на древе, что бог воскресил его в третий день, и дал ему явяться не всему народу, но свидетелям, предизбранным от бога,*.) которые с ним ели и пили по воскресении его из мертвых; что, по свидетельству всех пророков, верующие в Иисуса, получат прощение грехов — и о чудо, когда Петр еще продолжал свою речь, дух святый сошел на всех слушавших ее.

Мы видим, что в речи Петра о добродетели, о нравственности и помину нет, а есть только сказки о жизни, смерти и воскресении Иисуса — и эти сказки принесли Корнилию, его родственникам и друзьям прощение грехов и спасение...

Крайняя нетерпимость Иисуса замечается также в сношениях его с людьми: он не терпит ни малейших возражений. Когда к нему обращаются с просьбой или с требованием, которое ставит его в затруднительное положение; когда кто-нибудь из его последователей лишен возможности сделать то, что ему было бы приятно или выгодно, чтобы это было сделано, — он волнуется, сердится, выходит

*.) Петру и ему подобным..

из себя и не может удержаться от крепкой ругани. Возьму для примера некоторые евангельские тексты:

1) Приступили фарисеи и саддукеи и, искушая Его, просили*) показать им знамение с неба. Он же сказал им в ответ: вечером вы говорите: «будет ведро, потому что небо красно» . . . Лицемеры . . . Род лукавый и прелюбодеяний знамения ищет, и знамение не дается ему (Мф. 16, 1—5).

2) Некоторые из книжников и фарисеев сказали: учитель! хотелось бы нам видеть от тебя знамение. Но он сказал им в ответ: род лукавый и прелюбодеяний ищет знамения, и знамение не дается ему (Мф. 12, 38—40).

Книжники, фарисеи и саддукеи имели полное основание просить или требовать от Иисуса знамения с неба, но их требование или просьба поставило его в затруднительное положение, ибо, как выше было доказано, людям критически мыслящим, обладающим силой психического противодействия, он не мог показать знамения с неба. Сердитое бессилие и вызвало его волнение и ругань.

3) Подошел к нему человек . . . и сказал: господи! помилуй сына моего; он в новолуния беснуется . . . Я приводил его к ученикам твоим, и они не могли исцелить его. Иисус же, отвечая, сказал: о, род неверный и развращенный, доколе буду с вами? доколе буду терпеть вас, приведите его ко мне сюда. И запретил ему Иисус; и бес вышел из него . . . Тогда ученики, приступив к Иисусу наедине, сказали: почему мы не могли изгнать его? Иисус же сказал им: по неверию вашему . . . сей же род изгоняется только молитвою и постом (Мф. 17, 14—22; Лук. 9, 38—42).

4) Один фарисей просил его к себе обедать. Он пришел и возлег. Фарисей же удивился, увидев, что он не

*) У Марка (гл. 8, 11) сказано: требовали.

умыл рук перед обедом. Но господь сказал ему: ныне вы, фарисеи, внешность чаши и блюда очищаете, а внутренность ваша исполнена хищения и лукавства. Неразумные, не тот же ли, кто сотворил внешнее, сотворил и внутреннее? — Горе вам, фарисеям — Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры — Да взыщется от рода сего кровь всех пророков, пролитая от создания мира, от крови Авеля до крови Захария (Лук. 11, 37—52).

Иисус, как мы видим, ругает фарисея, пригласившего его на обед. За что? — только за то, что тот выразил удивление тому, что Иисус не умыл рук перед обедом, как это принято у иудеев. Так велика нетерпимость Иисуса к чужим мнениям. Но, кроме нетерпимости, поражает еще грубость Иисуса: фарисей приглашает его на обед, и во время обеда он, Иисус, наносит жестокое оскорбление хозяину дома и товарищам его, называя их лицемерами, внутренность которых исполнена хищения и лукавства (однако, он не отказался обедать у лукавого хищника...) и проклинает их страшным проклятием, — и все это только за удивление, выраженное хозяином своему гостю по поводу того, что он отступает от обычая, принятого у иудеев.*)

5) С того времени Иисус начал открывать ученикам сею им, что ему должно идти в Иерусалим и много пострадать от старейшин и первосвященников и книжников, и быть убиту, и в третий день воскреснуть. И, отозвав его, Петр начал прекословить ему: будь милостив к себе, господи! да не будет этого с тобою. Он же, обратившись, сказал Петру: отойди от меня, сатана! ты мне соблазн, потому что думаешь не о том, что божие, но что человеческое (Мф. 16, 21—24; Мк. 8, 31—34).

Вся вина Петра состоит в том, что он жалел Иисуса и не хотел, чтобы тот умер; но разве Иисус не жалел себя? разве он не сказал: «душка моя скорбит

*) См. Мф. 15, 1—15.

смертельно» (Мф. 26, 38)? разве он не молился: «Аава отче! все возможно тебе; пронеси чашу сию мимо меня» (Мк. 14, 36)? Молился же он так прилежно, что пот его был, как капли крови (Мф. 22, 44), так что если Петр — сатана, думающий не о том, что божие, но что человеческое, то и Иисус не выше; в чем же причина гнева Иисуса? Причину надо искать в ужасной нетерпимости его: Петр, хотя с добрым намерением, противоречил ему: нетерпимость же Иисуса никакого противоречия не переносит.

Деспотизм Иисуса.

Есть много евангельских текстов, свидетельствующих о том, что Иисус был деспотом, высший закон которого — самоволие, произвол, а не справедливость, общее благо. Возьму для примера нескольких текстов:

1) Все предано мне отцом моим, и никто не знает сына кроме отца; и отца не знает никто, кроме сына, и кому сын хочет открыть (Мф. 11, 27; Лук. 10, 22).

Иисус не говорит «отца не знает никто, кроме сына, и кому бог считает достойным открыть», а говорит: «кому сын хочет открыть», достойному и недостойному, по произволу; и он по своему праву, либо «все предано ему его отцом», так что он является полным хозяином всего, и может действовать беспрепятственно по своему благоусмотрению.

Есть евангельские тексты, говорящие о том, что Иисусу передано все: 2) Дана мне всякая власть на небе и на земле (Мф. 28, 18). Иоанн Креститель говорит о Иисусе:

- 3) Отец любит сына и все дал в руку его (Иоан. 3, 35).
- 4) Как отец воскрешает мертвых и оживляет, так и сын оживляет, кого хочет (Иоан. 5, 21).
- 5) И тотчас *понудил* учеников своих войти в лодку (Мк. 6, 45).

Ученики Иисуса, очевидно, не хотели войти в лодку, но Иисус *понудил, заставил их* войти, как деспот.

- 6) Кто из вас, — говорит Иисус своим ученикам, — имея раба пашущего или пасущего, то возвращении его с поля, скажет ему: «пойди скорее, садись за стол?» Напротив, не скажет ли ему: «притровь мне поужинать, и, подпоясавшись, служи мне, пока буду есть и пить; а потом ешь и пей сам?» Станет ли он благодарить раба сего за то, что он исполнил приказание? не думаю (Лук. 17, 7—10).

Иисус не допускает и мысли о том, чтобы презренный раб, работавший целый день на поле, по возвращении домой, сейчас же утолил голод и жажду. Голодный раб, по возвращении с поля, должен, по кодексу Иисуса, прежде всего приготовить ужин для своего властелина и, подпоясавшись служить ему во время ужина в качестве лакея и только после ужина властелина он имеет право есть и пить.

- 7) Если кто приходит ко мне, и не возненавидит отца своего, и матери, и жены, и детей, и братьев, и сестер, а притом и самой жизни своей, тот не может быть моим учеником (Лук. 14, 26).

Не трудно себе представить, во что превратился бы род человеческий, если бы все люди согласились исполнить это требование Иисуса.

- 8) Царство небесное подобно хозяину дома, который вышел рано поутру нанять работников в виноградник свой. И, договорившись с работниками по динарию на день, послал их в виноградник свой. Вышедши около третьего часа, он увидел других, стоящих на торжище

праздно; и им сказал: «идите и вы в виноградник мой» --- Опять вышедши около шестого и девятого часа, сделал то же. Наконец, вышедши около одиннадцатого часа, он нашел других, стоящих праздно, и говорит им: «что вы стоите здесь целый день праздно?» Они говорят ему: «никто нас не нанимал.» Он говорит им: «идите и вы в виноградник мой» --- Когда же наступили вечер, говорил господин виноградника управителю своему: «позвони работникам и отдай им плату, начав с последних до первых». И пришедшие около одиннадцатого часа получили по динарию. Пришедшие же первыми думали, что они получат большие; но получили и они по динарию. И, получив, стали роптать на хозяина дома и говорили: «этим последние работали один час, и ты сравнял их с нами, перенесшими тягость дня и зной». Он же в ответ сказал одному из них: «друг!*) я не обижаю тебя; не за динарий ли ты договорился со мною? возьми свое и пойди; я же хочу дать этому последнему то же, что и тебе. Разве я не властен в своем делать, что хочу? Или глаз твой завистлив оттого, что я добр?» Так будут последние первыми, и первые последними (Мф. 20, 1—17).

Эта притча заключает в себе легализацию деспотического произвола: хозяин виноградника (это, как видно из ст. 16-го, сам Иисус) на роптанье работников, пришедших первыми, по поводу того, что хозяин виноградника сравнял с ними, перенесшими тягость дня и зной, работников, пришедших по-

*) Обращение «друг» есть греческое, евреи в таких случаях говорили: «сын мой». По таким особенностям речи, встречающимся в разных местах Евангелия (ср. еще еврейское приветствие «мир вам» и греческое «радуйся», и друг.) можно установить происхождение евангельских текстов. Притча о работниках двенадцатого часа составлена прозелитами из язычников, язык — чисто греческий и направлена против евреев («работников первого часа»).

Прим. Н. П.

следними, — дает ответ: «что хочу, то и делаю; моему нраву не препятствуй».

Жестокость и мстительность Иисуса.

В разных местах этой книги (особенно в отделе 1-ом) было приведено много евангельских текстов, указывающих на то, что Иисус был крайне жесток и мстителен; тем не менее, считаю нужным повторить здесь, где речь идет о личности Иисуса, некоторые тексты из приведенных выше:

1) Всякое дерево, не приносящее плода доброго, срубают и бросают в огонь (Мф. 7, 19).

Слова «плод добрый» в устах Иисуса не что иное, как вера в Иисуса...

2) Входя в дом, приветствуйте его, говоря: «мир дому сему»; и если дом будет достоин, то мир ваш придет на него; если же не будет достоин, то мир ваш к вам возвратится. А если кто не примет вас и не послушает слов ваших, то, выходя из дома или из города того, отрясите прах от ног ваших; истинно говорю вам: отраднее будет земле Седомской и Гоморрской в день суда, нежели городу тому (Мф. 10, 12—16); Мк. 6, 10—12; Лук. 10, 5—13; 9, 5).

Месть Иисуса за то, что не принимают учеников его и не слушают слов их.

3) Тогда ученики его, приступив, сказали ему: знаешь ли что, фарисеи, услыша слово сие,*) соблазнились Он же сказал в ответ: всякое растение, которое не отец мой небесный насадил, искоренится (Мф. 15, 12—14).

*) «Не то, что входит в уста оскверняет человека» (Мф. 15, 11).

*Иисус судит фарисеям гибель, когда он узнает от своих учеников, что фарисеи выразили неудобовольствие по поводу того, что Иисус говорит против их учения. *)*

4) Не думайте, что я пришел принести мир на землю; не мир пришел я принести, но меч и т. д. (Мф. 10, 34).

5) Попшлет сын человеческий ангелов своих, и соберут из царства его все соблазны и делающих беззаконие и ввергнут их в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 13, 41—43).

6) Подобно царство небесное неводу, закинутому в море и захватившему рыб всякого рода, который, когда наполнился, вытащили на берег и, севши, хорошее собрали в сосуды, а худое выбросили вон. Так будет при кончине века: изыдут ангелы и отделят злых из среды справедливых и ввергнут их в печь огненную; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 13, 47—51).

Когда Иисус произнес слова: «соберут (ангелы) из царства его все соблазны и делающих беззаконие и ввергнут их в печь огненную» и т. д., и слова: «изыдут ангелы и отделят злых из среды добрых и

*) Евангелист приписывает Иисусу отрицательное отношение к еврейским законам о пище, как к растению, не насажденному Отцом». Известно, что в древнейшей церкви вопрос об обязательности еврейского обрядового закона (о пище, об обрезании и друг.) составлял предмет ожесточенных споров, закончившихся тем, что христианство объявило необязательным для прозелитов весь обрядовый закон и вытеснило, как еретиков, всех иудействующих. Такой же спор об обязательности обрядового закона для прозелитов, был и среди еврейских ученых, но закончился победой того взгляда, что в еврейство принимается лишь тот, кто берет на себя все мельчайшие обрядности, введенные учеными, (так учит и Иисус, по Мк. 5, 19). Это и предопределило победу христианства в мире.

Прим. Н. П.

18* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

ввергнут их в печь огненную» и т. д., он совершенно забыл сказанное им в нагорной проповеди: да будете сынами отца вашего небесного, ибо он повелевает солнцу своему восходить над злыми и добрыми и посыпает дождь на праведных и неправедных . . . Итак будьте совершенны, как совершенен отец ваш небесный» (Мф. 5, 45—48), или же, — что более согласно с действительностью, — эти прекрасные слова, сказанные Иисусом в нагорной проповеди, были ему продиктованы лицемерием и желанием блеснуть красивыми фразами с целью открыть себе путь к широкой популярности. Что же касается ангелов Иисуса, то они нам знакомы: по роду их деятельности (ввергнуть злых в печь огненную) мы узнаем, что они перевоплощались в благочестивых палачей св. инквизиции.

7) Кто соблазнит одного из малых сих, верующих в меня, тому лучше было бы, если бы повесили ему мельничный жернов на шею и потонили его во глубине морской (Мф. 18, 6; Лук. 17, 1—3; Мк. 9, 42).

8) Сын человеческий идет, как написано о нем; но горе тому человеку, которым сын человеческий предается: лучше было бы этому человеку не родиться (Мф. 26, 24; Мк. 14, 21).

9) Как было во дни Ноя, так будет и во дни сына человеческого: ели, пили, женились, выходили замуж, до того дня, как вошел Ной в ковчег, и пришел потоп и погубил всех. Также как было и во дни Лота: ели, пили, покупали, продавали, садили, строили; но в день, в который Лот вышел из Содома, пролился с неба дождь огненный и серный и истребил всех. Так будет и в тот день, когда сын человеческий явится (Лук. 17, 26—31; Мф. 24, 38—40).

Вполне естественно, что появление свирепого сына человеческого сопровождается истреблением всех; но к счастью для человечества обещанное сыном пришествие так и осталось обещанием.

10) Придет господин (это сам Иисус) раба того в день, в который он не ожидает, и в час, в который не думает, и рассечет его, и подвергнет его одной участии с лицемерами; там будет плач и скрежет зубов. (Мф. 24, 50—51).

11) Истинно говорю вам: будут прощены сынам человеческим все грехи и хуления, какими бы ни хулили; но кто будет хулить духа святого, тому не будет прощения вовек, но подлежит он вечному осуждению. Сие сказал он потому, что говорили: «в нем нечистый дух» (Мк. 3, 28—31).

Так мстит Иисус тому, кто хулит его.

12) Кто постыдится меня и моих слов в роде сем прелюбодеином и грешном, того постыдится и сын человеческий, когда прийдет в славе отца своего со святыми ангелами (Мк. 8, 38; Лук. 9, 26).

Тут смесь мести и ругательства.

13) Сказываю же вам: всякого, кто исповедает меня пред человеками, и сын человеческий исповедает пред ангелами божиими; а кто отвергнется меня перед человеками, тот отвержен будет перед ангелами божиими (Лук. 12, 8—10; Мф. 10, 32—34).

14) Огонь пришел я низвесть на землю, и как желал бы, чтобы он уже возгорелся! Крещением должен я креститься; и как я томлюсь, пока сие совершиится! Думаете ли вы, что я пришел дать мир земле? Нет, говорю вам, но разделение и т. д. (Лук. 12, 49—52).

Из 50-го стиха этого текста легко заключить, что ужасные слова («огонь пришел я низвесть на землю, и как желал бы, чтобы он уже возгорелся!») были вызваны томлением и смертельным страхом Иисуса. Мысль о том, что ему, быть может, придется умереть в Голгофе, привела его в раздражение, и он тогда был готов низвесть огонь на землю и сжечь весь мир.

15) Женщина хананеянка . . . кричала ему: помилуй меня господи, сын Давидов! дочь моя жестоко беснуется. Но он не отвечал ей ни слова. И ученики его, приступивши, просили его: отпусти ее, потому что кричит

за нами. Он же сказал в ответ: я послан только к погибшим овцам дома Израэлева. А она, подошедши, кланялась ему и говорила: господи, помоги мне. Он же сказал в ответ: не хорошо взять хлеб у детей и бросить псым и т. д. (Мф. 15, 22—29; Мк. 7, 25—30).

Я, как мне кажется, не ошибусь, если скажу, что только у редкого деспота хватит жестокости, нужной для того, чтобы отказать в помощи умоляющей женщине, об исполнении просьбы которой просили и приближенные его...

16) На другой день, когда они вышли из Вифании, он взялка; и, увидев издалека смоковницу, покрытую листьями, пошел, не найдет ли чего на ней; но, пришедши к ней, ничего не нашел, кроме листьев, ибо еще не время было собирания смоков (Мк. 11, 12—14; Мф. 21, 18—20).

17) Поутру, проходя мимо, увидели, что смоковница засохла до корня. И, вспомнив, Петр говорит ему: разви, посмотри, смоковница, которую ты проклял, засохла (Мк. 11, 20—22).

Жажда мести, мучившая Иисуса, была так сильна, что он мстил даже неодушевленным предметам: он проклял смоковницу за то, что не нашел на ней плодов, когда ему хотелось есть...

Раздражение Иисуса, выявленное в данном эпизоде, покажется нам чудовищным, если примем во внимание то, что Иисус проклял смоковницу за то, что на ней не было плодов тогда, когда, по свидетельству евангелиста Марка, еще не время было собирания смоков...

18) Когда же приидет сын человеческий во славе своей и все святые ангелы с ним, тогда сядет на престоле славы своей. И соберутся пред ним все народы; и отделят одних от других, как пастырь отделяет овец от козлов, и поставит овец по правую сторону, а козлов по левую.

Тогда скажет царь*) тем, которые по правую сторону его: «приидите, благословенные отца моего, наследуйте царство, уготованное вам от создания мира --- И царь скажет --- Тогда скажет и тем, которые по левую сторону: «идите от меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный диаволу и ангелам его --- И шайдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную (Мф. 25, 31—46).

19) Да приидет на вас вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови Авеля праведного до крови Захарина, сына Варахиина, которого вы убили между храмом и жертвеником. Истинно говорю вам, что все сие придет на род сей (Мф. 23, 35—37; Лук. 11, 50—52).

Проклятие, как видно, было у Иисуса обычным орудием мести: он проклял смоковницу (цит. 16 и 17), проклял стоящих по левую сторону (цит. 18), проклял книжников и фарисеев (цит. 19). *Иисус, кроме того, говоря книжникам и фарисеям: «кого-рого вы убили»* (цит. 19), говорит *неправду*: из слов самого Иисуса: «строите гробницы пророкам и украшаете памятники праведникам, и говорите: «если бы мы были во дни отцов наших, то не были бы сообщниками их в пролитии крови пророков; таким образом вы сами против себя свидетельствуете, что вы сыновья тех, которые избили пророков» (Мф. 23, 29—32). — Из этих слов Иисуса ясно, что книжники и фарисеи не только не убили пророка, но, наоборот, были против этого убийства...

20) Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во мне, и я в нем, тот приносит много плода, ибо без меня не можете делать ничего; кто не пребудет во мне, извергается вон, как ветвь, и засохнет; а такие ветви собирают и бросят в огонь и они сгорают (Иоан. 15, 5—7).

В евангелии, кроме того, есть несколько притчей, начинающихся словами: «царство небесное подоб-

*) Это, конечно, Иисус...

но», «подобно царство небесное» и кончающихся сущием страшных наказаний и мучений (печь отненная, истребление, злач и скрежет зубов), так что получается: царство небесное подобно... инквизиционной камере.

Иисус сказал Пилату: «царство мое не от мира сего» (Иоан. 18, 36). Этими словами Иисус, сам того не сознавая, признавал свое бессилие привести в исполнение свое пламенное желание низвергнуть на землю огонь и другие казни: войны, глады, моры, землетрясения, смятения, общая ненависть между народами и царствами, мерзость запустения, великую скорбь, какой не было от начала мира (Мф. 24, 6—22; Мк. 13, 7—15), меч (Мф. 10, 34). Человечество должно сказать судьбе горячее спасибо за то, что царство Иисуса не от мира сего...

Иисус — заимствователь.

Даже самые ярые поклонники Иисуса (Э. Ренан например) признают, что многие изречения Иисуса взяты из чужих литературных произведений. Вот что пишет упомянутый Ренан:

1) «Некоторые из его изречений взяты из ветхозаветных книг, другие представляют мысли позднейших учителей — Антигона Сохосского, Иисуса, сына Сираха и Гиллеля, дошедшие до него не научным изучением, а путем обращавшихся в народе пословиц. Синагога была богата изречениями мудрости, иногда весьма удачно выраженнымми. Иисус почти целиком воспринял эту мудрость, озарив ее высшим светом» (Жизнь Иисуса, гл. IV);

2) «Все добродетели: смиренние, всепрощение, человеческое, самоотвержение, строгость к самому себе, — добродетели, названные христианскими, так-как действительно провозглашены они были Христом, — имели заро-

дыш в этих народных изречениях. Так, например, для выяснения идеи справедливости он воспользовался народным изречением: «не делай другому, чего не желаешь себе». Но эта, все еще эгоистичная мудрость (sic!) не удовлетворяла его. Он пошел дальше: «Если кто-нибудь ударит тебя в правую ладонь, то подставь ему и другую» (там-же);

3) «Он не мог добавить ничего нового к готовому уже учению синагоги о милости, благочестии, благотворительности, кротости, миролюбии, об искренности сердца. Но он сумел вложить в это учение столько величия, что обновил старые, давно известные изречения . . . И эти правила жизни, заимствованные Иисусом у своих предтеч, имеют в евангелии совсем другое значение, чем в древнем законе, в Pirke - Aboth или в Талмуде . . . Евангельская мораль сама по себе мало оригинальна,*) так-как выраженный в ней закон жизни проповедывался и другими, тем не менее она остается высочайшим проявлением человеческого духа и самым совершенным уставом жизни, какой когда-либо удалось начертать моралисту» (там-же).

Из всего сказанного Ренаном в этих трех цитатах верно только его признание, что евангельская мораль не новая, а взята из учения синагоги. Это вполне согласно с истиной: выше (во 2-м отделе) были указаны источники всех (за исключением одного) поучений и изречений Иисуса, имеющих какую-либо моральную ценность.

Заимствование из чужого литературного произведения позволительно, но с условием, чтобы чужое произведение было названо, как источник; Иисус же, как plagiar, ни разу не указывает источника, из которого им почерпнуто то или иное изречение морального характера.

*) Выше (во 2-м отделе) было доказано, что евангельская мораль совсем не оригинальна.

Иисус не ограничивается одним умалчиванием об источниках, из которых взяты его поучения и изречения, а идет дальше: чужие мысли, чужие изречения он приписывает себе, и вот доказательства:

1) Вы слышали, что сказано древним: «не прелюбодействуй» (Исх. 20, 14). А я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем (Мф. 5, 27—29).

Иисус в этом тексте полемизирует с нравственным законом иудеев, критикует его, так что при чтении слов Иисуса «а я говорю вам» ожидают, что Иисус скажет, что-нибудь свое, новое, то, чего нет в нравственном законе иудеев, но это ожидание не оправдывается: мысль, выраженная Иисусом («всякий, кто смотрит на женщину с вожделением» и т. д.) взята из критикуемого им нравственного закона иудеев. Возьму некоторые изречения из приведенных выше (во 2-м отделе) 1) Иов. 31, 1; 9—11; 2) Талмуд приводит из книги «Бен-Сира» следующее изречение: «скрой свой взор от красивой женщины; иначе, ты можешь очутиться ея пленником. Многие погибли^{*)} от наружного вида красивой женщины, и многочисленны убитые ею» (Ебамот. 63); 3) строго осуждается тот, кто считает деньги на руке женщины, чтобы иметь возможность смотреть на нее; 4) библейский текст: «и не ходите вслед сердца вашего и очей ваших, которые влекут вас к блудодеянию» (Числа 15, 39), по словам Талмуда, имеет в виду мысли о разврате (Берахот. 12); 5) прелюбодеяние совершается при помощи двух посредников: глаза и сердца (Иерушальми Берахот, гл. 1; Баммидэбар Рабба, гл. 10; 6) мысли о разврате хуже самого разврата (Иома 29).

^{*)} Нравственно конечно.

2) Вы слышали, что сказано: «око за око и ^{*)} зуб за зуб» (Исх. 21, 24). А я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку, обрати к нему и другую (Мф. 5, 38—40; Лук. 6, 29).

Вслед за словами «а я говорю вам» нет ничего нового, как можно было бы ожидать; Иисус только повторяет то, что было сказано до него некоторыми духовными вождями иудеев: а) Пророк Исаия говорит о себе: «господь бог открыл мне ухо (т. е. внушил мне), и я не противился, не обратился назад. Я подставил спину мою бьющим и щеки мои вырывающим волосы; лица моего не закрывал я от поношения и оплевания (Ис. 50, 5—7); б) господь благ для надеющихся на него, для души, ищущей его — он благ для человека, который переносит страдания с юности своей.^{**)} Такой пребывает одиноко и безмолвно, ибо сам возложил на себя бремя — Он подставит щеку бьющему его и насытится поношением (Плач Иеремии 3, 25—31); с) тот, кто не смотрит на свои щеки, как на камень (буквально: кто не делает своих щек, как камень) недостоин быть носителем нравственного закона (Шемот Рабба 41; Танхума, Экеб 10).

Смысл этого изречения: быть носителем нравственного закона может только тот, кто смотрит на свои щеки, как на камень, который можно бить, поносить без всякого сопротивления с его стороны.

3) Вы слышали, что сказано: «люби ближнего твоего и ненавидь врага твоего» (Лев. 19, 18). А я говорю вам: любите врагов ваших: благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас. Да будете сынами отца вашего небесного. ибо он повелевает солнцу своему

^{*)} В указанном месте слова «и» нет; слово «и» вставлено.

^{**)} Этот стих можно еще перевести так: хорошо для человека переносить страдания с юности своей.

восходить над злыми и добрыми и посыпает дождь на праведных и неправедных . . . Итак, будьте совершенны, как совершенен отец ваш небесный (Мф. 5, 43—45).

Уже выше было замечено, что слов «и ненавидь врага твоего» нет в указанном месте из книги «Левит» (19, 18), ни в другом месте Пятикнижия Моисеева, ни в книгах пророков, ни в учении книжников и фарисеев.

Что же касается евангельских изречений, помещенных вслед за словами Иисуса «а говорю вам»: «любите врагов ваших» и т. д. до конца 5-й главы, то они все взяты из писания и учения книжников и фарисеев. В моей «Этике иудаизма» (стр. 113 до 120) приведено много изречений, могущих служить источниками для евангельских слов: «Любите врагов ваших: благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас.» Возьму некоторые из них:

- a) Если найдешь вола врага твоего, или осла его заблудившегося, то возврати его ему. Если увидишь осла врага твоего упавшим под бременем своим, то не покидай его: ты должен развязнуть вместе с ним (Исх. 23, 4—6);
- b) цитируя этот текст, Талмуд решает: если одновременно нужно развязнуть осла друга и навьючить осла врага (что гораздо труднее), то прежде всего надо помогать врагу навьючить, чтобы человек этим укрощал свои дурные страсти (Баба Мециа, 32; там-же, Тосефта, гл. 2);
- c) в Мехилте (Мишпатим) сказано, что этот закон (благотворить врагам) применяется и к врагам из язычников;
- d) «ты должен развязнуть вместе с ним» — даже сто раз (Леках-Тоб Мишпатим, 23, 5);
- e) «Если враг твой голоден, накорми его хлебом, и если он имеет жажду, напой его водой» (Притч. 25, 21) — даже в том случае, если он хотел убить тебя (Мидраш Мицлэ, гл. 25);
- f) любите своих врагов и помните, что они могут сделаться вашими друзьями (Сефер Габберит, ч. 2, Агават Рейм, 24).

g) «И не сказали проходящие мимо: «благословение господя на вас, благословляем вас именем господа» (Пс. 129, 8) — и отступающие (от закона любви к ближним) — это народы мира: они не говорят израэльтянам: «благословение господа на вас!» А израэльтяне говорят им: «благословляем вас именем господа!» Они не только не благословляют израэльтян, но еще причиняют им страдания (Иерушалми Шебиит, гл. 4, гал. 3, 35; там-же, Абода Зара, гл. 4, гал. 10, 44; Шохер-Тоб миз. 129, 2);

h) Жители Содома отличались своей безнравственностью и жестокостью (см. Быт. 13, 13; 18, 20; Иезек. 16, 49—51). В книге же «Бытие» (19, 4—12) рассказывается, как жители Содома окружили ночью дом Лота, пламянника Авраама, с преступными и гнусными целями. И, несмотря на это, Авраам весьма усердно молился за них, настойчиво ходатайствовал за преступных и жестоких содомлян перед богом и даже торговался с ним (Быт. 18, 23—33); i) Тот же Авраам молился за Авимелэха (Быт. 20, 17), который жестоко оскорбил его и его жену (там-же, ст. 2).

Уподобление Богу:

- a) Освящайтесь и будьте святы, как я свят (Левит. 11, 44).
- b) Господу, богу вашему, последуйте (Второзак. 13, 5).
- c) Будьте святы, потому что свят я господь, Бог ваш (Лев. 19, 2).
- d) Как он милосерд и милостив, так и ты будь милосерд и милостив (Шаббат 133; Софри姆. 3).

Бог благ ко всем:

- a) Господь благ ко всем, и его любовь распространяется на все творения его (Пс. 145, 9);
- b) Ты открываешь руку свою и насыщаешь всех живущих благоволением (там-же, ст. 16);
- c) «Я люблю их по благоволению моему

(Гопеа 14, 5) — я люблю их, хотя они и недостойны (Танхума Экеб. 3); d) По поводу библейск. слов «владыка господи!» (Второзак. 3, 24) Мидраш говорит: ты владыка всех мирообитателей, и твоя любовь простирается на всех (Мидраш Агада Ваэтханан 3, 24); e) «И поставил их (светила) бог на тверди небесной, чтобы светить на землю» (Быт. 1, 17) — бог отдал светила в дар людям, чтобы они светили одинаково праведникам и нечестивцам (Мидраш Агада, Берешит 1, 17; f) «И придут на тебя все эти благословения» (Второзак. 28, 2) — Когда придут на тебя все эти благословения? тогда, когда будешь слушаться господа, бога своего и будешь ходить путями его. А какие это пути бога? — Он милосерд, любит всех, даже нечестивцев, кормит и содержит всех людей; так и вы должны жалеть друг друга, помогать друг другу, быть ласковыми друг к другу. Он милостив и раздает свои дары даром признающим его и не признающим его; так и вы даром давайте друг другу. Он любвеобилен и склонен к милости; так и вы уважайте друг друга и оказывайте добро друг другу (Тана дебе Элиягу Рабба, гл. 26).

В этой цитате, говорится о том, что человек должен уподобляться Богу, и о том, что Бог благ ко всем.

в евангельских стихах (Мф. 5, 43—48), о которых идет речь, а также другие 3 стиха (там-же, 38—41) считаются самыми драгоценными перлами, подаренными Иисусом человечеству. Но эти перлы (если только можно их считать таковыми в смысле удобоисполнимости) не его, Иисуса, а чужие, которые он циничным «а я говорю вам» выдает за свои.

4) Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как я возлюбил вас, так и вы любите друг друга (Иоан. 13, 34).

5) Сия есть заповедь моя, да любите друг друга, как я возлюбил вас (там-же, 15, 12).

6) Сие заповедую вам, да любите друг друга (Иоан. 15, 17).

Иисусу, как можно видеть из вышеприведенных евангельских текстов (Мф. 5, 43; 19, 16—20; 22, 35—41; Мк. 12, 28—32; Лук. 10, 25—29), хорошо было известно, что заповедь: «люби ближнего твоего, как самого себя» есть заповедь Моисея (см. Лев. 19, 18, 34), а потому цитаты 4, 5, 6, начинающиеся словами: «заповедь новую даю вам», «сия есть заповедь моя», «сие заповедую вам», должны быть признаны *плагиатами*. Сам же, Иисус, умалчивающий об источниках многих изречений своих и приписывающий себе чужие правила жизни (сохранить сердце в чистоте, подставить бьющему другую щеку, любить близких и врагов своих, стремиться к уподоблению Богу) и чужую мысль что Бог благ ко всем, должен быть заклеймен, как *плагиатор*.

Был ли Иисус верующий?

Есть евангельские тексты, из которых легко вывести заключение, что Иисус не верил в Бога, а только лицемерно говорил о Боге, об отце небесном, о пославшем его «для искупления многих». Вот тексты:

1) Вот женщина Хананеянка — кричала ему: помилуй меня, Господи, сын Давидов! дочь моя жестоко беснуется. Он же сказал в ответ: Я послан только к погибшим овцам дома Израилева. А она, подошедши, кланялась ему и говорила: Господи! помоги мне. Он же сказал в ответ: не хорошо взять хлеб у детей и бросить им. Она сказала: так, Господи! но и псы едят крохи, которые падают со стола Господа их. Тогда Иисус сказал ей в ответ: о, женщина! велика вера твоя; да будет тебе по желанию твоему. И исцелилась дочь ее в тот час (Мф. 15, 22—29; Мк. 7, 25—30).

- 2) Идите, научите все народы крестя их во имя отца и сына и святого духа (Мф. 28, 19).
- 3) Идите по всему миру и проповедуйте евангелие всей твари (Мк. 16, 15).
- 4) Во всех народах прежде должно быть проповедано евангелие (Мк. 13, 10).
- 5) После сего избрал господь и других семьдесят учеников и послал их пред лицем своим во всякий город и место (Лук. 10, 1).
- 6) И проповедано будет сие евангелие царствия во всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец (Мф. 24, 14).

В первой из этих цитат рассказывается о том, что на вторичную просьбу хананеянки об оказании ей больной дочери помощи, Иисус ответил, что не может, не в праве этого сделать, так-как он послан (богом, конечно) только к погибшим овцам дома израиля. Но Иисус отлично знал, что бог его не послал, как и то, что он не сын бога. Человек, верующий в бога никоим образом не решится бы на это, если не из любви к богу, то из страха пред ним... Отсюда простой вывод: Иисус, выдававший себя за посланника бога, за сына бога и за бога, в бога не верил.

Кроме того: в первом тексте рассказывается, что на вторичную просьбу хананеянки оказать ей помощь Иисус ответил, что он лишен возможности это сделать, так-как он послан богом только к погибшим овцам дома израиля, а она не из дома израиля; однако, когда он узнал, что велика ея вера (в Иисуса, конечно), он исполнил ея желание. Иисус, таким образом, нарушил волю пославшего его. Он также нарушил эту волю, когда вопреки своим словам, сказанным в нагорной проповеди: «не давайте святыни псам» и т. д., «на путь к язычникам не ходите», сказанным в напутственном слове, и «я послан только к погибшим овцам дома

Израиля», сказанным хананеянке, — послал своих учеников проповедывать Евангелие всем народам, всей твари, как рассказывается в остальных 5-ти евангельских текстах.

Иисус, как мы видим, дважды нарушил волю пославшего его: когда он исполнил желание хананеянки, и когда он послал своих учеников проповедывать Евангелие всем народам. Оправдать поступок Иисуса можно только предположением, что бог по отношению к язычникам переменил свою волю, перешел; но такое предположение должно быть отброшено потому, что те, которые верят в бога, верят также в его совершенство. Сам Иисус, получивший воспитание в среде верующих в бога, красноречиво говорит о совершенстве бога (Мф. 5, 45—48). Совершенство заключается в присутствии всех высоких качеств и в полном отсутствии дефектов. Существо совершенное своей воли не изменяет, так-как изменение воли предполагает ошибки, непредсматриваемость, непредвидение чего-то, т. е. дефекты. Пророк ясно говорит о незменяемости бога (Малахи 3, 6). Но если даже допустить, что в известных случаях бог изменяет свою волю, то для того, чтобы исполнить желание хананеянки и послать своих учеников проповедывать всем народам, Иисус должен был получить от пославшего его новое, *измененное* полномочие; такое полномочие Иисусом не было получено, а следовательно Иисус преступил волю пославшего его. Человек верующий в бога никоим образом не решится бы на это... Следовательно, Иисус в бога не верил, а в каждый момент говорил то, что ему было удобно, что ему было выгодно...

1) С того времени Иисус начал открывать ученикам своим, что ему должно идти в Иерусалим и много пострадать от старейшин и первосвященников и книжников, и быть убиту, и в третий день воскреснуть (Мф. 16, 21; Мк. 9, 31; 10, 32—35; Лук. 9, 22).

2) Сын человеческий предан будет первосвященникам и книжникам, и осудят его на смерть; и предадут его язычникам на поругание и бичение и распятие; и в третий день воскреснет (Мф. 20, 18—20; Лук. 9, 44).

3) Отозвав же двенадцать учеников своих, сказал им: вот мы восходим в Иерусалим, и совершится все, написанное через пророков о сыне человеческом; ибо предадут его язычникам, и поругаются над ним, и оскорбят его, и оплюют его. И будут бить, и убьют его; и в третий день воскреснет (Лук. 18, 31—34; Мф. 17, 22—24).

4) Сын человеческий пришел — чтобы послужить и отдать душу свою для искушения многих (Мф. 20, 28; Мк. 10, 45).

5) Так возлюбил бог мир, что отдал сына своего единородного, дабы всякий, верующий в него, не погиб, но имел жизнь вечную (Иоан. 3, 16).

6) Сыну человеческому, как написано о нем, надлежит много пострадать и быть уничтожену (Мк. 9, 12).

7) Неужели не шить мне чашу, которую дал мне отец? (Иоан. 18, 11).

8) Или думаешь, что я не могу теперь умолить отца моего, и он представит мне более, нежели двенадцать легионов ангелов? как же сбудутся Писания, что так должно быть? (Мф. 26, 53—55).

Эти слова Иисуса, как выше было замечено, не соответствуют действительности; ведь он молился отцу своему пронести «чашу сию» МИМО него; молился «прилежно» настолько, что по свидетельству евангелиста Луки, «был пот его, как капли крови, падающие на землю» (Лук. 22, 44), и не мог умо-

лить отца: ему явился ангел (а не двенадцать легионов ангелов, как он хвастал) для укрепления, а не для защиты...

9) Сын человеческий идет по предназначению; но горе тому человеку, которым он предается (Лук. 22, 22; Мк. 14, 21).

10) Каждый день бывал я с вами в храме и учил; и вы не брали меня. Но да сбудутся Писания (Мк. 14, 49).

11) Не так ли надлежало пострадать Христу и войти в славу свою? И, начав от Моисея, из всех пророков изъяснял им сказанное ѿ нем во всем Писании (Лук. 24, 26—28).

12) Тогда отверз им ум к уразумению Писаний и сказал им: так написано, и так надлежало пострадать Христу и воскреснуть из мертвых в третий день (Лук. 24, 45—47).

13) И сказал им: вот то, о чем я вам говорил, еще быв с вами, что надлежит исполниться всему, написанному о мне в законе Моисеевом и в пророках и псалмах*) (Лук. 24, 44).

14) Два мужа беседовали с ним, которые были Моисей и Илия. Явившись во славе, они говорили об исходе его, который ему надлежало совершить в Иерусалиме (Лук. 9, 30—32).

15) Когда они ели, Иисус, взяв хлеб, благословил, преломил, дал им и сказал: приемите, ядите; сие есть тело мое. И взяв чашу, благодарив, подал им; и пили из нея все. И сказал им: сие есть кровь моя нового завета, за многих изливаемая (Мк. 14, 22—25; Мф. 26, 26—29; Лук. 22, 15—210).

Иисус, как свидетельствуют все евангелисты, ясно и многократно говорил о том, что ему должно быть

*) Во всех книгах Писания о Иисусе и помину нет.

19* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

убиту, и в третий день воскреснуть, что совершился все, написанное о нем через пророков, что он пришел отдать душу свою для искупления многих, что идет на смерть по предназначению, что он должен пить чашу, которую дал ему отец, что ѿ его смерти и воскресении написано в законе Моисеевом, в пророках и псалмах, что он мог бы умолить отца, который предоставил бы ему более, нежели двенадцать легионов ангелов, но не решается, так как его останавливает вопрос: как же сбудутся Писания, что так должно быть? что Иисус даже заранее дал своим ученикам есть его тело и пить его кровь, а потому его моления пронести чашу сию мимо него (Лук. 22, 42; Мк. 14, 36; Мф. 26, 39), хотя они и сопровождаются «оговоркой»*) о божьей воле (см. там-же), являются противлением воле отца небесного, глумлением над Писанием, отказом от чаши, которую дал ему отец, попыткой склонить отца отменить предназначение, предотвратить то, что решено и подписано, — и тем самым обрекать «многих» на гибель...

Верующий в бога на это не способен. Ясно, что Иисус в бога не верил.

Примечание. На вопрос: для чего Иисусу нужна была молитва, о которой идет речь, раз он в бога не верил? ответ будет ниже, а именно там, где будет речь о цели, которую он себе поставил и к которой он упорно, настойчиво и неуклонно стремился.

1) Говорю вам: не заботьтесь для души вашей, что вам есть и что пить; ни для тела вашего во что одеться... Взглядите на птиц небесных: они не сеют, ни

*) Оговорка Иисуса нужна была для учеников, которым он велел бодрствовать (Мк. 14, 34; Мф. 26, 38)...

жнут, ни собирают в житницу; и отец ваш небесный питает их. Вы не гораздо ли лучше их?... И об одежде что заботитесь? посмотрите на полевые лилии, как они растут? не трудятся, ни прядут. Но говорю вам, что Соломон во всей славе своей не одевался так, как всякая из них... Итак, не заботьтесь и не говорите: «что нам есть?» или: «во что одеться?» потому что всего этого ищут язычники, и потому что отец ваш небесный знает, что вы имеете нужду во всем этом. Ищите же прежде царства божия и правды его, и все это приложится вам. Итак, не заботьтесь о завтрашнем дне, ибо завтрашний сам будет заботиться о своем (Мф. 6, 25—34; Лук. 12, 22—32).

2) Страйтесь не о пище тленной, но о пище, пребывающей в жизнь вечную, которую дает вам сын человеческий; ибо на нем положил печать свою отец, бог (Иоан. 6, 27).

В этих двух текстах Иисус запрещает людям заботиться о завтрашнем дне, стараться не о тленной пище: сеять, жать и т. д. На вопрос: откуда люди возьмут предметы, нужные им для питания и одежды? мы имеем ответ в следующих стихах 1-й цитаты: а) «ищите же прежде царства божия и правды его, и это все приложится вам»; б) «Отец ваш небесный знает, что вы имеете нужду во всем этом»; с) «взглядите на птиц небесных: они не сеют, ни жнут, ни собирают в житницы; и отец ваш небесный питает их. Вы не гораздо ли лучше их?; д) «и об одежде что заботитесь? посмотрите на полевые лилии, как они растут? Не трудятся, ни прядут... Если же траву полевую, которая сегодня есть, а завтра будет брошена в печь, бог так одевает, кольми паче вас». Все сказанное в этих стихах сводится к следующему: птицы не работают, и бог питает их; полевые цветы не трудятся, и бог одевает их так, как не одевался Соломон; вы, люди, лучше птиц и цветов, а потому можете

быть уверены, что бог, знающий, в чем вы нуждаетесь, даст вам, не трудащимся, все, необходимое для жизни.

Была ли у Иисуса такая уверенность? другими словами: верил ли он в бога? в его всемогущество? в его хотение дать людям, не трудащимся, все необходимое для жизни? Нет, не верил, — и вот доказательства: 1) посыпая своих учеников, он не говорил им: не заботьтесь о еде, питье и одежде, потому что всего этого ищут язычники; все это даст вам отец небесный, который знает, что вы имеете нужду во всем этом, а говорит совсем другое: «ешьте, что вам предложат» (Лук. 10, 8), «ешьте и пейте, что у них есть», т. е. ешьте то, что они приобрели, благодаря тому, что они, как язычники, жали и собирали в житницы. Если бы он верил в бога, в его всемогущество, в его хотение дать его ученикам все, в чем имеют нужду, он, согласно своим словам: «на путь к язычникам не ходите» (Мф. 10, 5), послал бы своих учеников только к тем иудеям, и позволил бы им есть и пить только у тех иудеев, которые, не трудясь, подобно птицам и полевой лилии получают все готовое прямо от бога... 2) Иисус не только своим ученикам, но и себе позволил есть хлеб, добытый способом, практикуемым у язычников, т. е. трудом: он ел и пил с мытарями и грешниками (Мф. 9, 11), обедал у фарисея (Лук. 11, 37); мытарь Левий и Марфа сделали для него большое угощение (Лук. 5, 29; 10, 40). То, что он ел у фарисея, у мытарей и грешников, у Левия и Марфы, было добыто человеческим трудом, а не получено с неба.... 3) весьма интересен след. текст: некоторые женщины, которых он исцелил от злых духов и болезней: Мария, называемая Магдалиной, из которой вышли семь бесов, и Иоанна, жена Хузы, домоправителя Иродова, и многие другие, которые служили ему именем своим (Лук. 8, 2—4). Мы

видим, что Иисус не только пользовался средствами многих женщин, т. е. средствами, добытыми человеческим трудом — тяжелым или легким, — но и средствами, которые черпались им из сокровищ Ирода, свирепого разбойника. Всего этого не было бы, если бы Иисус верил в бога и в то, что он может получать все необходимое для жизни с неба. Еще более интересен для обсуждаемого вопроса след. совет, данный Иисусом своим ученикам: 4) «Я говорю вам: приобретайте себе друзей богатством неправедным» (т. е. богатством, приобретенным нечестным путем) (Лук. 16, 9). Иисус не дал бы своим ученикам такого совета, если бы он верил в бога: ведь он сам сказал: «не можете служить богу и мamonе (Мф. 6, 24) — мamonе, даже приобретенной честным путем, а тем более путем нечестных... Не менее важно для правильного решения обсуждаемого вопроса и следующее изречение Иисуса; 5) Истинно говорю вам: если вы будете иметь веру с горчичное зерно и скажете горе сей: «перейди отсюда туда — и она перейдет; и ничего не будет невозможного для вас (Мф. 17, 20; 21, 21; Мк. 11, 23; Лук. 17, 6). Отсюда простой вывод: если бы Иисус имел веру с горчичное зерно в бога, в его всемогущество и в его желание дать людям все необходимое, он бы не сказал своим ученикам: «ешьте и пейте, что у них есть» и: «приобретайте себе друзей богатством неправедным», а сказал бы: «ешьте и пейте, что бог даст вам»; «приобретайте себе друзей богатством приятных богу и людям качеств; не ел и не пил бы у мытарей и грешников, у фарисея, Левия и Марфы; не пользовался бы средствами, полученными от разных женщин, а ждал бы получения всего, что необходимо для жизни, с неба. Ясно, что Иисус предпочел синицу в руке живую лягушку на небе.

Иисус обвиняет книжников и фарисеев.

1) Тогда Иисус начал говорить народу и ученикам своим и сказал: на Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи; итак, все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте; по делам же их не поступайте, ибо они говорят, и не делают: связывают бремена тяжелые и неудобносимые и возлагают на плеча людям, а сами не хотят и перстом двинуть их; все же дела свои делают с тем, чтобы видели их люди... Также любят предвозвлаждения на пиршествах и председания в синагогах, и приветствия в народных собраниях, и чтобы люди звали их: «учитель! учитель!» А вы не называйтесь учителями, ибо один у вас учитель — Христос, все же вы — братья; и отцом себе не называйте никого на земле, ибо один у вас отец, который на небесах; и не называйтесь наставниками, ибо один у вас наставник — Христос --- Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что затворяете царство небесное человекам; ибо сами не входите и хотящих войти не допускаете. Горе вам книжники и фарисеи, лицемеры, что поедаете дома вдов и лицемерно долго молитесь... Горе вам книжники и фарисеи, лицемеры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, делаете его сыном геенны вдвое худшим вас. Горе вам, вожди слепые, которые говорите: «если кто поклянется храмом, то ничего; а если кто поклянется золотом храма, то повинен» --- Так же: «если кто поклянется жертвенником, то ничего; если же кто поклянется даром, который на нем, то повинен» --- Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что даете десятину с мяты, аниса и тмина, и оставили важнейшее в законе: суд, милость и веру; сие надлежало делать, и того не оставлять... Горе вам книжники и фарисеи, лицемеры, что очищаете внешность чаши и блюда, между тем, как внутри они полны хищения и неправды. Фарисей слепой, очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внешность их. Горе, вам, книж-

ники и фарисеи, лицемеры, что уподобляетесь крашеным гробам, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвых и всякой нечистоты; а вы по наружности, кажетесь людям праведными, а внутри исполнены лицемерия и бесзакония. Горе вам книжники и фарисеи, лицемеры, что строите гробницы пророкам и украшаете памятники праведников, и говорите: «если бы мы были во дни отцов наших, то не были бы сообщниками их в пролитии крови пророков»; таким образом, вы сами против себя свидетельствуете, что вы сыновья тех, которые избили пророков --- Посему, вот, я посылаю вам пророков, и мудрых и книжников; и вы иных убьете и распнете, а иных будете бить в синагогах ваших и гнать из города в город: да придет на вас вся кровь праведная, пролитая на земле, от крови Авеля праведного до крови Захарии, сына Варахиина, которого вы убили между храмом и жертвенником (Мф. 23, 1—36; Лук. 1, 39—53).

Не подлежит сомнению, что учителя нравственного закона должны быть безукоризненно нравственными, искренними, духовно-эзячими, разумными; книжники и фарисеи действительно так учили: «учитель нравственности должен быть свободным от всех дурных страстей, разумным и совершенно безкорыстным, как ангел» (Хагига, 15). О книжниках и фарисеях Иисус говорит, что они лицемеры, змии, порождения ехиднини; что они поедают дома вдов; что они вожди слепые и безумные, которые связывают бремена тяжелые и неудобносимые; — и, несмотря на все это, Иисус, говорит народу и ученикам своим: «все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте». Объяснить это можно только тем, что Иисус боялся говорить против учения книжников и фарисеев, которое народ глубоко чтил. Ответ на вопрос: как он не боялся громить книжников и фарисеев, которых народ чтил не менее, чем их учение? будет ниже.

В чем Иисус обвиняет книжников и фарисеев? — в том: 1) Что они возлагают на плеча людям тяжелые и неудобносимые бремена; 2) Что любят почети и стремятся к тому, чтобы люди звали их: «учитель!» «учитель!» 3) Что затворяют царство небесное человекам; 4) Что поедают дома вдов; 5) Что обходят море и сушу, дабы обратить хотя одного; 6) Что золоту храма и дару, который на жертвеннике, придают большее значение, чем самому храму и жертвеннику; 7) Что оставляют важнейшее в законе: суд, милость и веру; 8) Что они внутри исполнены лицемерия и бесзакония; 9) Что строят гробницы пророкам и украшают памятники праведников.

Рассмотрим все эти обвинения по порядку их перечисления.

1. Тяжелые бремена.

Какие законы книжников и фарисеев называет тяжелыми и неудобносимыми? — разумеется те, от которых он освободил учеников своих, т. е. законы о мытье рук перед едою, об очищении чаши, блюд и т. п., о соблюдении субботы, о дозволенной и недозволенной пище и т. п.

По тому, что Иисус называет эти законы тяжелыми и неудобносимыми, можно было бы ожидать, что его законы, его правила жизни легки, удобносимы. Иисус так именно и говорит: «Приидите ко мне, все труждающиеся и обремененные, и я успокою вас. Возьмите иго мое на себя --- ибо иго мое благо, и бремя мое легко» (Мф. 11, 28—30). На самом деле вот бремя Иисуса, т. е. то, что он предписывает людям: 1) Подставить бьющему и другую щеку (Мф. 5, 39; Лук. 6, 29); 2) Любить своих врагов, благословлять проклинающих и т. д. (Мф. 5, 44; Лук. 6, 28); 3) Статься не о пище тленной, но о пище вечной, которую даст Иисус

(Иоан. 6, 27; Мф. 6, 25—34); 4) Представить мертвым погребать своих мертвцев (Мф. 8, 22); 5) Самооскопление для царства небесного... (Мф. 19, 12); 6) Продать все имение и раздать нищим (Мк. 10, 21; Лук. 12, 33; Мф. 19, 21); 7) Оставить дом, братьев, сестер, отца, мать, жену, детей, земли (Мк. 10, 29—30; Лук. 13, 29—31; Мф. 10, 29); 8) Возненавидеть отца, мать, жену, детей, братьев и сестер (Лук. 14, 26); 9) Возненавидеть жизнь свою (там-же); 10) Потерять душу свою ради Иисуса (Мф. 10, 39; Мк. 8, 35).

Больше того: сам Иисус должен был признать, что его *правила жизни непригодны для людей, а пригодны только для бога*: когда ученики его «весьма изумились» и сказали ему: «так кто же может спастися?» он, взорвев, сказал: человекам это невозможно, богу же все возможно (Мф. 19, 25—27; Кк. 10, 26—28; Лук. 18, 26—28). Ну, что труднее для человека: мыть руки перед едою, соблюдать субботу и т. п. или: прекратить всякий труд, иждать манны небесной, самооскопление, ненавидеть родителей, всех близких и жизнь свою? думаю, что всякий разумный и беспристрастный человек ответит на этот вопрос: «легкое бремя», возложенное Иисусом на плечи людей, несравненно тяжелее «неудобносимых бремен», возложенных на плечи людей книжниками и фарисеями: *бремена, возложенные на людей Иисусом ведут их к гибели; при бременах же книжников и фарисеев можно жить, и даже безболезненно жить*, так что Иисусу можно, по справедливости, сказать его же словами: «Лицемер! вынь прежде бревно из твоего глаза, и тогда увидишь, как вынуть сучек из глаза брата твоего» (Лук. 6, 41—43; Мф. 7, 3—6), или: «врач! исцели самого себя» (Лук. 4, 23)...^{*}

^{*}) Влагая Иисусу в уста упрек о «бременах тяжелых и неудобносимых», евангелист переносит на Иисуса те упреки, кото-

2. Ищут почестей и титула «учитель».

Что Иисус ложно обвиняет книжников и фарисеев в том, что они любят почести и титула «учитель», можно заключить из след. изречений книжников и фарисеев:

1) Зависть, дурные страсти и почести губят*) человека (Абот, гл. 4, 28); 2) Горе от главенства, которое убивает**) того, кто пользуется им (ищет почестей) (Песахим, 87). Оба эти изречения тождественны с латинским изречением: «Honores corrumpunt mores — (почести портят нравы); 3) Не делай себе из ученья ни короны для чванства, ни заступа для рытья. Так и Гиллель поучал: тот, кто пользуется венцом Торы (нравственного закона), преступает закон. Отсюда следует: тот, кто извлекает личные выгоды из Торы, лишает себя удела в мере блаженства (Абот 4, 7); 4) Тот, кто извлекает личные выгоды из Торы, вырывается с корнем из мира блаженства (Недарим 62); 5) Рабби Иоханан бен Заккай говорит: если ты много учился и стал очень сведущ в Торе, то не ставь себе этого в заслугу, ибо для этого ты создан (Абот 2, 9); 6) Законы не для того даны, чтобы извлечь из них личные выгоды (Эрубин, 31); 7) Люби труд и ненавидь главенство (Абот, гл. 1, 10) Ненавидь того, кто оказывает тебе почести***) (Дерех Эрец Зута, гл. 9); 9) «Любить господа, бога вашего» (Второзак. 11, 13) — быть

рые христиане обращали к иудеям впоследствии (во 2—3 веке), когда ими был отброшен весь обрядовый закон. На самом деле Иисус, как видно из самого евангелия, исполнял весь обрядовый закон и считал книжников и фарисеев законными преемниками Монсея. Прим. Н. П.

*) Нравственно, конечно.

**) Нравственно, конечно.

***) Ибо почести, как выше замечено, портят нравы.

может, ты подумаешь: я изучу Тору для того, чтобы быть богатым, чтобы получать плату, чтобы меня называли рабби (учителем), — сказано: любить господа, бога вашего»; это значит: все, что делаете, вы должны делать из любви к боту (Сифре, Второзак., 41; Недарим, 62).

Конечно, люди, любящие почести и чтобы их называли «учитель», че станут так осуждать любовь к почестям и к титулу «учитель».

Народ иудейский называл книжников и фарисеев учителями потому, что действительно были учителями народа, но из этого вовсе не следует, что книжники и фарисеи стремились к почестям, искали их.

Любопытно, что в той же речи, в которой он громит книжников и фарисеев за то, что они любят, чтобы люди звали их: «учитель! учитель!» вслед за этими словами он сам говорит: «а вы не называйтесь учителями ибо один у вас учитель — Христос — и не называйтесь: наставниками, ибо один у вас наставник — Христос (ст. 8—11).*)

Если даже допустить, что книжники и фарисеи действительно любили, чтобы их называли учителями, то ведь они не говорили, что только они учители, а других не надо называть учителями**) в то время, как Иисус говорит своим ученикам, что он один у них учитель и наставник, а они не должны называться учителями и наставниками...

*) Евангельский автор жил в такое время, когда учителя еврейские уже назывались «рабби». Это было после разрушения Иерусалимского храма, не ранее конца I века. В эпоху же Иисуса титула «рабби» еще не было (Талмуд никогда не применяет этого титула, напр.: к Гиллелю или Шаммаю) и встречающееся применение его к Иисусу в устах «иудействующих» (Петра, Иуды и др.), есть обычный евангельский ахронизм. Прим. Н. П.

**) Книжники и фарисеи говорят как раз наоборот: мудр тот, кто пользуется наставлениями всякого человека (Абот, 4, 1).

3. Затворяют царство небесное
человекам.

Предъявленное Иисусом книжникам и фарисеям обвинение в том, что они затворяют людям царство небесное, было бы основательным, если бы царство, небесное, о котором говорит Иисус, было прекрасным, идеальным: если бы оно было царством, в котором обитает правда, высшая справедливость, общее счастье, в котором нет места для «плача и скрежета зубов»; но царство небесное, о котором говорит Иисус, совсем иное: оно, как прямо вытекает из притчей Иисуса, подобно инквизиционной камере, в которой злые (т. е. неверующие в Иисуса) пылают в огне неугасимом, и роскошному залу, в котором происходит блестящий пир для добрых (т. е. для верующих в Иисуса...) А раз это так, то надо сказать книжникам и фарисеям горячее спасибо за спасение многих от адских мучений в царстве небесном, выдуманном Иисусом.

4. Поедают дома вдов.

Иисус обвиняет книжников и фарисеев в весьма тяжком преступлении: в ограблении бесзащитных, беспомощных вдов. Что это обвинение необоснованное, можно заключить из следующих изречений книжников и фарисеев:

- 1) Спасай обижаемого от его грабителя и неустанно заступайся за него. Будь отцом для сироты и т. д. (Бен Сира 4, 9—11); 2) Стоны угнетенного рассекают облака и не умолкнут, пока не услышит бог (там-же, 35, 17); 3) Нет более презренного, чем корыстолюбец, ибо он и душу свою продаст (там-же, 10, 11); 4) Запрещается читать молитву над ритуальной принадлежностью, нечестным пу-

тем приобретенной (Иерушалим Берахот, гл. 6); 5) если кто употребил на постройку бревно, приобретенное нечестным путем, и раскаялся, то по мнению Бет-Шаммай*) стоян должен разрушить всю постройку и возвратить владельцу бревно (Гитин, 55). 6) Если кто отнимает у другого что-нибудь, даже самое незначительное, он должен отвести похищенное владельцу, куда бы тот не ушел, даже в Милию (Баба Менца, 55); 7) Если человек решил в сердце своем продать свой товар за известную цену, а желающий купить этот товар, не зная этого, предлагает более высокую цену, то продавец должен отдать товар за ту цену, которую он решил раньше в сердце своем (Макту 24); 8) Честное ведение дел равносильно исполнению всех законов Торы (Мехилта, Мишпатим); 9) Хищение равнохуже святотатства (Баба Батра 88); 10) Хищение равнохуже убийству (Баба Кама 119); 11) Когда человек после смерти является перед верховным судией, то первый вопрос, который ему предлагаются, это: — честно ли ты вели свои дела? (Шаббат, 31); 12) Вещь, отданную кому на хранение, надо лучше беречь, чем свои собственные вещи (Берахот 18).

Грабители, да еще такие, которые способны подать дома бесзащитных вдов, не проповедуют такой высокой, такой идеальной честности, не осуждают так строго хищение...

5. Обходят море и сушу, дабы обратить хотя одного.

Утверждение Иисуса, что книжники и фарисеи обходят море и сушу, дабы обратить хотя одного, совершенно ложно; в моей «Этике иудаизма» (стр. 200—229) подробно разбирается вопрос о прозелизме. Там доказано, что этика иудаизма не прозелизме. Там доказано, что этика иудаизма не прозелизма. Приведу некоторые изречения

*) Школа Шаммая.

книжников и фарисеев и один факт из Писания, доказывающие ложность слов Иисуса:

1) Прозелиты тягостны для израэльян, как нарост (Кидушин 70); 2) Прозелиты задерживают пришествие Мессии (Нидда 13); 3) В мессианское время не обращают иноверцев (Иебамот 24; 4) Частые бедствия преследуют тех, кто обращают иноверцев (Иебамот 109); 5) Когда моавитянка Рут хотела пойти со своей свекровью Наоми, последняя энергично отговаривала ее от этого и советовала ей возвратиться к ея народу и к богам ея (Рут. 1, 8—16) и перестала утешать ее уйти только тогда, когда слова Рут: «не упрашивай меня оставить тебя и уйти от тебя; но куда ты пойдешь, туда и я пойду, и где ты будешь жить, там и я буду жить; твой народ — мой народ, и твой бог — мой бог; где ты умрешь, там и я умру и погребена буду. Пусть то и то сделает со мною господь, пусть и еще больше сделает со мною, если что-нибудь другое, а не одна смерть разлучит меня с тобою» (там-же, 16—18) — окончательно убедили ее, Наоми, что Рут всецело слилась душою с израэльским народом. Книжники и фарисеи приняли историю Наоми с Рут за руководство, т. е. обращали только таких искренних и алчущих присоединиться к народу израильскому, как Рут. Во избежание ошибок, книжники и фарисеи рекомендуют три раза отговаривать желающего обратиться в иудейство, а если тот и после третьего раза настаивает на своем желании, принять его (Рут Рабба, ст. Шовна); кроме того, к желающему принять иудейство обращаются с установленным увещанием, в котором сказано все, что надо сказать человеку, желающему перейти в незнакомую для него веру, чтобы отклонить его от недостаточно обдуманного, может быть, шага.

Все сказанное основательно опровергает утверждение Иисуса, что книжники и фарисеи обходят море и сушу, дабы обратить хотя одного.

Но, если даже допустить, что Иисус говорит правду, что книжники и фарисеи действительно обходили море и сушу, дабы обратить хотя одного,

то в этом нет ничего плохого: это, напротив, красноречиво говорило бы в пользу книжников и фарисеев, люди, готовые жертвовать всем (во время Иисуса обход моря и сушки был сопряжен с большими тратами и опасностями) ради духовных интересов, неспособны поедать дома вдов, лицемерить и проч.

6-ое обвинение является плодом незнакомства Иисуса с иудейскими законами, а потому оставляю его без рассмотрения.

7. Оставили важнейшее в законе: суд, милость и веру.

Иисус обвиняет книжников и фарисеев в том, что они, исполняя второстепенные законы, оставили важнейшее: суд, милость и веру. Сотни постановлений и изречений из этической литературы древних евреев опровергают обвинение в том, что книжники и фарисеи оставили суд и милость.*^{*)} Приведу некоторые из упомянутых постановлений и изречений.

a) Суд:

- а) Не обвиняй никого прежде, чем вникал в дело; расследуй дело хорошо и потом суди — не участвуй в суде с несправедливыми судьями (Бен Сира 11, 8—11);
 б) На трех основах держится мир: на правде, на правдою и судии и на мире; так и сказано (Захар. 8, 16): правдою и судом мира судите у ворот ваших (Абот 1, 18).

Одного этого изречения достаточно для того, чтобы опровергнуть слова Иисуса о том, что книжники и фарисеи оставили суд: в этом изречении ясно

^{)} Обвинение в том, что книжники и фарисеи оставили веру, оставляю без рассмотрения, так как тут идет речь о вере в Иисуса...

сказано, что правосудие есть одна из основ, на которых держится мир...

с) Судья во всякое время должен себе представлять, что меч лежит у него между бедрами, и преисподняя открыта под ним (Иебамот 109; Сангадрин 7); d) тот судья, который решает дела справедливо, водворяет святой дух у Израеля (Сангадрин 7); е) во избежание пристрастия судья не должен решать дел людей, ему симпатичных, и антипатичных ему: у людей, ему симпатичных, он не увидит того, что говорит против них, а у людей, ему антипатичных, он не увидит того, что говорит за них (Кетубот 105); f) Не бери подкупа (Исх. 23, 8) — запрещается не только денежный, материальный подкуп, но и подкуп моральный (ласковыми словами, вниманием, мелкими услугами*) и т. п.; ведь в Писании не сказано «не будь корыстолюбцем, а сказано: «не бери подкупа» — всякого подкупа (там-же); g) ненавидящих корысть (Исх. 18, 21) — надо избрать таких судей, которые даже своих денег не жалеют (Мехилта, Миштатим; Мидраш Агада, Иитро, 18, 21); h) судья, которого вызывают в суд и что судебному решению присуждают к уплате известной суммы, не должен именоваться судьею (Баба Батра 58).

Объясняется этот закон просто: как судья, он знал, что по закону должен платить; не хотел же он платить по бесчестности своей. Такой человек не должен быть судьею.

К сказанному добавлю, что в Талмуде (Вавилонском и Иерусалимском) есть несколько специально судебных трактатов, в которых изложены гражданские и уголовные законы, а также основные принципы судопроизводства; в этих трактатах — более тысячи страниц...

Замечу еще, что странно звучит в устах Иисуса, который громогласно проповедал: «не судите» (Мф.

7, 1; Лук. 6, 37), упрек в том, что книжники и фарисеи оставили суд...

б) Милость:

Ложность обвинения книжников и фарисеев в том, что они оставили милость, доказывается многочисленными постановлениями и изречениями последних о милости, милосердии и оказании помощи неимущим; приведу некоторые из них:

а) кто милует людей, того милуют па небе (Шаббат 151, 8; Тосефта Баба Кама, гл. 9); b) когда ты жалеешь людей, тебя жалеют свыше (Сифре, Второзак 96); с) как он (бог) милосерд и милостив, так и ты будь милосерд и милостив (Шаббат 133; Софрим 3); d) по мнению Симеона Праведного, милость есть одна из основ, на которых держится мир (Абот, гл. 1, 2); е) «дай ему (неимущему) столько, чтобы ему хватало на все, в чем только он будет нуждаться» (Второзак 15, 8) — ты обязан его содержать, но не обязан сделать его богатым; «в чем только он будет нуждаться» — даже лошадь для верховой езды и слугу скорохода (если он раньше, когда был богат, вел такой образ жизни). Про патриарха Гиллеля Старшего рассказывают, что одному человеку из богатой семьи, впавшему в бедность, он на свои средства нанимал лошадь для верховой езды и слугу скорохода. А однажды, не найдя подходящего слуги, сам целых три мили бежал пред тем человеком, исполняя обязанности слуги-скорохода (Кетубот, 67); f) оказание неимущим равносильно исполнению всех заповедей (Баба батра 9); g) он (бог) милосерд, любит всех, даже нечестивцев, кормит и содержит всех людей; так и вы должны жалеть друг друга, помогать друг другу, быть ласковыми друг к другу. Он милостив и раздает свои дары даром призывающим его и не признающим его; так и вы даром давайте друг другу. Он любвеобилен и склонен к

20* Г. Бендер. Евангельский Иисус.

*) В Талмуде приведены примеры из жизни учителей закона для пояснения этого закона.

милости; так и вы уважайте друг друга и оказывайте добро друг другу (Тана дебе Элиягу Рабба, гл. 26; см. Сифре Второзак. гл. 49).

8. Внутри исполнены лицемерия и бесзакония:

Предыдущим разбором уже доказана ложность обвинения книжников и фарисеев в бесзаконии; ложность обвинения их в лицемерии доказывается следующими изречениями книжников и фарисеев:

- 1) Лицемер низводит гнев божий на мир (Сота 41);
- 2) даже дети в чреве матери своей проклинают лицемера (там-же); 3) лицемер попадает в ад (там-же); 4) святой дух избегает четырех категорий людей: кощунов, лицемеров, лжецов и клеветников (Сота 42); 5) надо обнародовать имена лицемеров, ибо они оскверняют святое имя бога (Иома 86); 6) патриарх раббан Гамелиэл обнародовал: ученик-лицемер (буквально: ученик, внутреннее которого не соответствует наружному благочестию его), не в праве посещать академию (Берахот 28); 7) ученый, внутреннее которого не соответствует наружному благочестию его (т. е. лицемер), не есть настоящий ученый (Иома 72); 8) у человека не должно быть на устах одно, а в сердце другое (Баба Мециа 49).

Не подлежит спору, что лицемеры не осуждают так строго лицемерие...

Особенно интересно для правильного решения разбираемого вопроса следующее место из Талмуда: царь Ианай завещал своей жене: не бойся мести ни со стороны парушей (фарисеев), ни со стороны не-парушей; бойся только лицемеров (буквально: крашеных), наружно похожих на парушей: поступая как Зимри,* они требуют себе награды, которой

*.) См. Числа 25, 6.

удостоился Пинахас*) (Сота, 22).

Паруши (фарисеи) ненавидели царя Ианая за его жестокость по отношению к ним (Кидушин 66). Его жена боялась мести со стороны фарисеев после его смерти. Ианай, успокоивая ее, сказал: не бойся фарисеев (ибо они — праведники и не станут мстить тебе и детям твоим, Раши), и не-фарисеев; бойся только лицемеров, наружно похожих на фарисеев: поступая, как нечестивцы, они требуют, чтобы к ним относились, как к праведникам.

Из слов Ианая: «не бойся фарисеев» следует, что он считал фарисеев (т. е. своих противников) праведниками; из слов Ианая: «бойся только лицемеров, наружно похожих на фарисеев», явствует, что фарисеи не были лицемерами, что, напротив, они были настоящими праведниками.

Ханжи, лицемеры разных степеней и рангов, за-видуя популярности фарисеев, не только стремились к тому, чтобы наружно казаться фарисеями, но и сами стали называть себя фарисеями. Вот одно интересное место из Талмуда:

Ученые учили: есть семь категорий парушей (фарисеев на евангельском языке, farisaioi по гречески): 1) парушки — это паруш, способный поступать, как Шехем, который изнасиловал дочь Иакова (см. Быт. 34, 1—3); 2) паруш никфи — это паруш, который просит у людейдать ему взаймы деньги, будто нужные ему на дело благотворительное (Иерушалми Берахот 9); 3) паруш кизан (паруш-кровелукатель) — это паруш, который пускает кровь стенам и заборам: такой паруш ходит по улицам с закрытыми глазами, — чтобы не смотреть на женщин, — и часто разбивает себе голову о стены и заборы, на которых остаются следы крови; 4) паруш мадухиа — эта паруш согбенный, который вечно ходит с опущенной головой, чтобы люди считали его смиренным и благочести-

*) См. там-же, стихи 7—14..

вым; 5) паруш, который, желая выставить на показ свою набожность и благочестие, вечно спрашивает у людей: «какие законы, какие обряды я должен еще исполнять?» 6) паруш из страха пред богом; 7) паруш из любви к Богу (Сота 22).

Слово «паруш» означает отделенный, т. е. отделенный, удаленный от мирских сует. Самый правильный перевод слова «паруш» — отшельник. Все почти иудейские учёные, т. е. учителя закона, были глубоко праведны; многие из них были истыми подвижниками, посвятившими свою жизнь наукам и добрым делам и удалившимся от мирских соблазнов и удовольствий. Этика иудаизма так и требует от учёных, как можно видеть из следующих изречений:

1) Вот путь к Торе (нравственному закону): ешь хлеб с солью, пей воду, да умеренно; спи на земле, веди жизнь страдальческую и прилежно учись; если так поступаешь — счастье, благо тебе (Абот 6, 4); 2) учитель должен учить бесплатно (Бехорот 29; Недарим 37); 3) учитель учить бесплатно никакой пользы из науки, не не должен извлекать никакой пользы из науки, не только материальной, но и моральной (Абот 4, 7); 4) только материальной, но и моральной (Абот 4, 7); 5) учитель из любви к наукам должен быть готовым жертвовать собою (Берах 63); 6) учитель должен быть свободным от всех дурных страстей и совершенно бескорыстным, как ангел (Халига 15); 6) не может быть знаний Торы у тех, которые любят красивые одежды, хорошую постель, хороший кушанья (Лэхах-Тоб, ницдабим); 7) учёный должен быть жестоким к своим детям,* чтобы иметь возможность изучить Тору (Эрубин 22); 8) учёные обычно скромны, кротки, легко переносят обиды — и говорят: все, что есть в мире, нас не привлекает, ибо этот мир не наш (Дерех Эрец Зута, гл. 1).

*.) Т. е. не заботиться об удовлетворении их материальных нужд.

Иудеи, любя своих учителей за их ученость и подвижническую жизнь, именовали их парушами (отшельниками).*) Лицемеры, как выше было замечено, завидуя популярности учёных, старались подражать им и также стали именовать себя парушами, и тогда, должно быть, когда они размножились раббан Гамелиэл обнародовал: ученик, внутреннее которого не соответствует наружному благочестию его (лицемер), не вправе посещать академию (Берахот 28), и учёные учили народ, что есть семь категорий парушей, из которых только две послед. категории — искренние паруши; все же остальные — фальшивые, лицемеры, которым дали смешные, презрительные прозвища.

Итак, во время Иисуса и до него были настоящие фарисеи, искренние, глубоко нравственные, и фальшивые, лицемеры, которые называли себя фарисеями Иисус всех смешал в одну кучу, обобщил их — все фарисеи лицемеры, даже такие идеальные люди, как Гиллель Старший, Бен Сира, Симеон бен Шевих и Симеон Праведный.

Тут место дать обещанный мною ответ на вопрос: «как Иисус не боялся громить книжников и фарисеев, которых народ чтил не менее, чем их учение?» Иисус знал, что сами книжники и фарисеи говорят о том, что среди иудеев есть лицемеры, которые называют себя фарисеями, а потому он ничем не рисковал, так-как он клеветал под прикрытием благоприятного для него обстоятельства: если бы кто-нибудь из иудеев выразил Иисусу неудовольствие по поводу того, что он называет фарисеев лицемерами, он мог бы в свое оправдание сказать, что он не всех фарисеев называет лицемерами, а только тех,

*) Сами иудейские учёные никогда не именовали себя парушами.

которых сами учителя называют лицемерами... *Самый скверный, клеветник тот, кто клевещет без риска, т. е. с полной увереностью, что его клевета останется безнаказанной;* Иисус был таким.

9. Строят гробницы пророкам...

Иисус обвиняет книжников и фарисеев в том, что они, строя гробницы пророкам, соглашаются с их отцами, которые избили пророков (см. Лук. 11. 47—49) и, таким образом, являются как бы участниками в преступлении своих отцов. Об этой клевете мы уже говорили выше.

Мораль Иисуса

1) Не думайте, что я пришел нарушить закон или пророков; не нарушить пришел я, но исполнить. Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет небо и земля, ни одна iota или ни одна черта не прейдет из закона . . . Итак, кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в царстве небесном; а кто сотворит и научит, тот великим наречется в царстве небесном . . . Вы слышали, что сказано древним: «не убивай» . . . А я говорю вам . . . Вы слышали, что сказано древним: «не прелюбодействуй». А я говорю вам . . . Еще слышали вы, что сказано древним: «не преступай клятвы» . . . А я говорю вам . . . Вы слышали, что сказано: «око за око и зуб за зуб». А я говорю вам: не противься злому . . . Вы слышали, что сказано: «люби ближнего твоего и ненавидь врага твоего». А я говорю вам: любите врагов ваших и т. д. (Мф. 5, 17—45).

В этом тексте имеем три раза выражение: «сказано древним» и два раза просто: «сказано». По русскому тексту невозможно определить, какого падежа слово «древним»: творит. пад. единствен. чи-

сла, и тогда выражение: «сказано древним» надо понимать: сказано древним законодателем, мудрецом, или дат. пад. множеств. числа и тогда надо понимать: сказано древним людям; определить падеж можно по греческому тексту, где значится дат. падеж множ. числа.

Иисус не говорит ясно, определенно, кем сказано или кому сказано (сказано Моисеем или: сказано древним иудеям), а выражается *туманно*: «сказано древним»; каким древним? какому народу или народам сказано: древним египтянам? вавилонянам? иудеям? или всем этим народам? два раза имеем выражение еще более неопределенное: «вы слышали что сказано»; кому сказано?

Как объяснить эти туманные выражения Иисуса? — объясняется это весьма просто: Иисус, заявляя, что он не пришел нарушить закон или пророков, что он пришел исполнить, что тот, кто нарушит одну из малейших заповедей и научит так людей, малейшим наречется в царстве небесном, сейчас же начинает полемизировать с законодателем Моисеем: Моисей говорит так, а я говорю иначе; невежественная толпа, которая слушала нагорную проповедь Иисуса, имея о законе Моисея только смутное понятие, отлично знала, что закон дан Моисеем и дан Иудеям. Итак, если бы Иисус сказал: «сказано Моисеем» или: сказано древним Иудеям, то вся толпа уличила бы его в чудовищном противоречии (говорить энергичнейшим образом за закон Моисея и сейчас же против закона). Это значительно уменьшило бы шансы Иисуса на популярность, к которой он всеми силами стремился; он это понял и поэтому предпочел туманные выражения: «сказано древним», «сказано». Кому сказано? древним человекам: древним грекам, римлянам, вавилонянам, египтянам — думай, как хочешь... Невежественная толпа вникать в детали не любит и не в состоянии.

2) Кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимается и то, что имеет (Мф. 13, 12; 25, 29; Мк. 4, 24; Лук. 19, 26).

3) Кто имеет, тому дано будет; а кто не имеет, у того отнимается и то, что он думает иметь (Лук. 8, 18).

4) Подошел и получивший один талант и сказал: «Господин! я знал тебя, что ты человек жестокий, жнешь, где не сеял, и собираешь, где не рассыпал; и, убоявшись, пошел и скрыл талант твой в землю; вот тебе твое». Господин же его сказал ему в ответ: лукавый раб и ленивый! ты знал, что я жну, где не сеял, и собираю, где не рассыпал; посему надлежало тебе отдать серебро мое торгующим; и я, пришед, получил бы свое с прибылью; итак, возьмите у него талант и дайте имеющему десять талантов, ибо всякому имеющему дастся и приумножится --- А негодного раба выбросьте во тьму внешнюю; там будет плач и скрежет зубов (Мф. 25, 24—31; Лук. 19, 20—25).

В последних трех текстах, как выше замечено, имеем превосходную мораль; капиталисты-эксплоататоры могут торжествовать и радоваться тому, что в лице Иисуса они имеют учителя-вдохновителя и ярого защитника.

5) Когда вышел он из лодки, тотчас встретил его вышедший из гробов человек, одержимый нечистым духом. Он имел жилище в гробах, и никто не мог связать его даже цепями --- Увидев же Иисуса издали, прибежал и поклонился ему, и, вскричав громким голосом, сказал: что тебе до меня Иисус, сын бога всевышнего? заклинаю тебя богом, не мучь меня, ибо Иисус сказал ему: выди, дух нечистый, из сего человека. И спросил его: как тебе имя? И он сказал в ответ: легион имя мне, потому что нас много. И много просили его, чтобы не высыпал их вон из страны той. Паслось же там при гробе большое стадо свиней. И просили его все бесы, говоря: пошли нас в свиней, чтобы нам войти в них. Иисус тотчас позволил им. И нечистые духи, вышедши, вошли в свиней, и устроилось стадо с крутизны в море, а их было около двух

тысяч; и потонули в море. Пасущие же свиней побежали и рассказывали в городе и в деревнях. И жители вышли посмотреть, что случилось --- И начали просить его, чтобы отошел от пределов их (Мк. 5, 2—18; Мф. 8, 28—34; Лук. 8, 27—38).

6) На другой день, когда они вышли из Вифании, он взялка; и увидев издалека смоковницу, покрытую листьями, пошел, не найдет ли чего на ней; но пришедши к ней, ничего не нашел, кроме листьев; ибо еще не время было собирания смоков. И сказал ей Иисус: отныне да не вкушает никто от тебя плода вовек. И слышали то ученики его (Мк. 11, 12—15; Мф. 21, 18—20).

7) Поутру, проходя мимо, увидели, что смоковница засохла до корня. И, вспомнив, Петр говорит ему: Развязали! посмотря, смоковница, которую ты проклял, засохла (Мк. 11, 20—22).

В последних трех текстах рассказывается о двух возмутительных поступках, совершенных Иисусом: он уничтожил около 2000 чужих свиней и смоковницу и тем самым лишил многих, быть может, последнего куска хлеба...

8) Я послал вас жать то, над чем вы не трудились: другие трудились, а вы вошли в труд их (Иоан. 4, 38).

Этот текст заключает в себе легализацию паритизма, бессовестной эксплуатации чужого труда, любви к легкой и бесчестной наживе...

9) Сказал же и к ученикам своим: один человек был богат и имел управителя, на которого донесено было ему, что расточает имение его. И, призвав его, сказал ему: «что это я слышу о тебе? дай отчет в управлении твоем, ибо ты не можешь более управлять». Тогда управитель сказал сам в себе: «что мне делать? господин мой отнимает у меня управление домом: копать не могу, просить стыжусь; знаю, что сделать, чтобы приняли меня в дома свои, когда отставлен буду от управления домом». И, призвав должников господина своего, каждого порознь, сказал первому: «сколько ты должен господину моему?»

Он сказал: «сто мер масла». И сказал ему: «возьми свою расписку и садись, скорее напиши: пятьдесят». Потом другому сказал: «а ты сколько должен?» Он отвечал: «сто мер пшеницы». И сказал ему: «возьми твою расписку и напиши: восемьдесят». И похвалил господин управлятеля неверного, что догадливо поступил (Лук. 16, 1—9).

В этой притче восхваляется плутовская догадливость, мошенничество. С уверенностью можно сказать, что если эту притчу критически прочтет честный базарный торговец и серьезно вдумается в содержание ее, он будет поражен и возмущен ею.

А вот совет, данный Иисусом своим ученикам, помещенный в Евангелии вслед за притчей, о которой идет речь:

10) И я говорю вам: приобретайте себе друзей богатством неправедным, чтобы они, когда обнищаете, приняли вас в вечные обители (Лук. 16, 9).

В этом тексте Иисус, вопреки своим словам, сказанным в нагорной проповеди, рекомендует своим ученикам приобрести богатство и приобрести его нечестным путем.

*Я, как мне кажется, не ошибусь, если скажу, что ни один торговец, который на базаре считается человеком честным, не одобрит этого совета Иисуса... *)*

*) Притча об управителе, требующем с должников меньше, чем сколько они должны, и совет приобретать друзей «богатством неправедным», отражают взгляд позднейшего христианства на облегчения, делаемые прозелитам в отношении обрядовых законов; должно пожертвовать частью религии, дабы приобрести себе друзей, хотя бы это богатство было неправедное. Прим. Н. П.

Цель Иисуса.

Какую цель поставил себе Иисус? Прежде, чем дать ответ на этот вопрос, я позволю себе высказать одно предположение, для подтверждения которого нет у меня твердых данных: Иисус родился вне брака (Мф. 1, 18); в тогдашнее время это считалось не только скандальным, но и позорным. При первых признаках зачатия Марии, положение родителей Иисуса стало крайне неприятным и затруднительным. Затруднение их усугублялось еще тем, что скандал имел место в благородном семействе: Иосиф, отец Иисуса, по свидетельству евангелистов, был из дома Давида...

Чтобы спасти свою честь и честь дома Давида, благородная семья распространяла через близких и других услужливых лиц слухи о том, что Мария «имеет во чреве от духа святого». Предсказывавшие по звездам волхвы; Елизавета, родственница Марии (Лук. 1, 36), у которой послышалась пробыла около трех месяцев (там-же, 56); муж Елизаветы, Захария (там-же, 67); «праведный и благочестивый» Симеон (Лук. 2, 25—36) и Анна пророчица (там-же, 36—39) — пришли благородной семье на помощь и вызвали ее из затруднения прославлением младенца Иисуса...

Что Мария, мать Иисуса, сознательно распространяла слухи о своем зачатии от святого духа, ясно видно из следующего текста: Матерь его сказала ему: «чадо! что ты сделал с нами? вот, отец твой и я с великою скорбию искали тебя» (Лук. 2, 48). Искали его, конечно, не отец небесный, а отец земной: плотник Иосиф...

Рассказы, слышанные Иисусом с детства, в доме родителей и вне дома, о божественном происхождении его, вскружили ему голову и до крайности развили в нем тщеславие, себялюбие, славолюбие и властелюбие.

Рассказ о своем божественном происхождении Иисус принял к сведению, но благоразумно решил до поры до времени молчать, ибо, во-первых, он не знал, как относится к этому народ, а, во-вторых, у него еще не было готового ответа на вопрос: для чего бог послал своего единородного сына на греческую землю? Вот почему Иисус в первый период своей деятельности довольствовался ролью проповедника, реформатора («сказано древним — А я говорю вам» — «сказано — А я говорю вам») и чудоеда и не говорил о себе, как о сыне божием: он ждал, он хотел услышать слово о своем божественном происхождении от тех, которые «видят то, чего желали видеть многие пророки и праведники, и не видели, и слышать то, чего они (многие пророки и праведники) желали слышать, и не слышали» (Мф. 13, 17). Не дождавшись желанного слова, Иисус его вынудил у них своим вопросом, обращенным к ученикам своим: «за кого люди почитают меня, сына человеческого?» Не удовлетворившись их ответом: «одни за Иоанна Крестителя, другие за Илию, а иные за Иеремию или за одного из пророков», Иисус обратился к ученикам с вопросом: «ка вы за кого почитаете меня?» На этот вопрос Петр дал след. ответ: «Ты — Христос, сын бога живого» (Мф. 16, 13—17). Этот ответ привел Иисуса в такой восторг, что немедленно обещал дать ему в награду ключи царства небесного с самыми широкими правами (Мф. 16, 17—20).

Иисус не даром так обрадовался словам Петра: эти слова дали Иисусу все, чего он искал, что ему нужно было; то, что он слышал о своем происхождении дома и вне дома от некоторых легковерных невежд, не могло его удовлетворить, не удовлетворило его и то, что он мог безнаказно говорить, что он больше храма (Мф. 12, 6), больше Соломона (Мф. 12, 42; Лук. 11, 31), больше Ионы (Мф. 12,

41). Его тщеславие, его славолюбие и властолюбие были таких необъятных размеров, что быть больше храма, Ионы, и Соломона казалось ему малым: предхрам, хотя и величайшая святыня иудеев,—предмет неодушевленный; Иона и Соломон, хотя и удостоились спиритуализации, как пророки, — смертны, а он жаждал бессмертия, страстно хотел, чтобы его слава жила вечно. **Бессмертие — вот цель, которую Иисус себе поставил;** слова Петра: «ты — Христос, сын бога живого» его вполне удовлетворили; Иисус верил, что эти слова Петра придали сказкам о его сверхъестественном происхождении высший авторитет, и что отныне глас Петра станет гласом народа...

Слова Петра окрылили фантазию Иисуса до такой степени, что она моментально подсказала Иисусу нужный ему ответ на вопрос: для чего бог послал своего единородного сына на греческую землю? — бог послал своего единородного сына на греческую землю, как жертву «для искупления многих». Это ясно видно из того, что вслед за восторженными словами Иисуса, которыми он восхваляет Петра и обещает ему щедрую награду, сказано: «с того времени Иисус начал открывать ученикам своим, что ему должно идти в Иерусалим и много пострадать от старейшин и первосвященников и книжников, и быть убиту, и в третий день воскреснуть» (Мф. 16, 21; 8, 31; Лук. 9, 22)...

Верил ли Иисус, что он сын бога? нет: выше было доказано, что Иисус был атеистом и, как таковой, он не мог этому верить: не может же быть сына у несуществующего бога... он сознательно обманывал; ему нужен был этот обман для приобретения бессмертия, к которому он *всеми средствами стремился*.

По иудейскому закону богохульство карается смертью (Лев. 24, 16). Провозглашение себя сми

ном бога есть наихудшее из богохульства. И — действительно, есть евангельские тексты, указывающие на то, что в этом провозглашении иудеи и их духовные вожди видели главную вину Иисуса. Вот эти тексты:

1) Еще более искали убить его иудеи за то, что он не только не нарушал субботу, но отцом своим называл бога, делая себя равным богу (Иоанн. 5, 18); 2) первосвященник сказал ему: заклинаю тебя богом живым, скажи нам, ты ли Христос, сын божий? Иисус говорит ему: ты сказал . . . Тогда первосвященник разодрал одежды свои и сказал: Он богохульствует, на что еще нам свидетелей? как вам кажется? они же сказали в ответ: повинен смерти (Мф. 26, 63—67; Мк. 14, 61—65; Лук. 22, 70—71) и 3) иудеи отвечали ему (Пилату): мы имеем закон, и по закону нашему он должен умереть, потому что сделал себя сыном божиим (Иоанн. 19, 7).

Знал ли, понял ли Иисус, что он затеял опасную игру? что его затея может повести его к гибели? Да, отлично знал; самое яркое доказательство этому, то, что лишь только Петр произнес слова: «ты

— Христос, сын бога живого», Иисус заговорил о том, что ему должно идти в Иерусалим, быть убиту и в третий день воскреснуть.

Но, — возразить мне, — как это решился Иисус на такой рискованный шаг? — На это я отвечу: шаг, о котором идет речь, действительно был не без риска для Иисуса, и он это хорошо чувствовал, но не в такой степени, как об этом можно думать: он имел основание надеяться, что народ будет его защищать, если нужно будет,—и народ, быть может, действительно защищал бы его, если бы не новый, еще более безумный шаг, который дискредитировал его даже в глазах легковерной и невежественной толпы. Французы говорят: «l'appetit vien en tapis-

geant»;*) когда популярность Иисуса выросла настолько, что он чувствовал себя окруженным славой и величием, и тогда он вздумал выдавать себя за бога. Этого и невежественная толпа не могла перенести...

Итак, Иисус знал, что риск есть, хотя небольшой, но решил в крайнем случае жертвовать собою, ибо его жажды бессмертия превышала его жажду жизни; удивляясь этому нечего. Вот, что пишет тениальный мыслитель Б. Паскаль: а) Слава так приятна, что мы ее любим, с чем бы она не соединялась, даже хоть со смертью («Мысли», гл. III, 1); б) среди наших недостатков, заблуждений и т. д. гордость вполне естественно овладевает нами. Мы даже жизнь теряем с радостью лишь бы об этом говорили (там-же, 2); с) мы столь тщеславны, что нам хотелось бы быть известными по всей земле, даже среди людей, которые появятся, когда нас уже не будет; мы столь пусты, что уважение пяты, шести лиц, нас окружающих, нас забавляет и доставляет удовлетворение (там-же, 5).

Эти мысли великого Паскаля особенно применимы к Иисусу, терзавшемуся необычайной гордостью и исключительным тщеславием.

Чтобы уменьшить риск до минимума, Иисус действовал осторожно, был очень осторожен: не всем говорил, что он — Христос и проч. Вот интересные тексты:

а) Тут иудеи обступили его и говорили ему: долго ли тебе держать нас в недоумении? если ты Христос, скажи нам прямо (Иоанн. 10, 24); б) Иуда (не Искариот) говорит ему: что это, что ты хочешь явить себя нам, а не миру (там-же, 14, 22); с) Братья его сказали ему: выйди отсюда и пойди в Иудею, чтоб и ученики твои видели дела, которые ты делаешь; ибо никто не делает чего-либо

*) Аппетит является во время еды.

втайне, и ищет сам быть известным; если ты творишь такие дела, то яви себя миру. Ибо и братья его не верили в него (Иоан. 7, 3—6).

Не может и не должно быть сомнения в том, что между Иисусом и его самыми близкими поклонниками и поклонницами его было решено и условлено выкрасть каким бы то ни было путем из гроба тело Иисуса и разглашать, что последний в третий день воскрес... Противники Иисуса, это поняли и опасались; вот текст:

На другой день, который следует за пятницей, собрались первосвященники и фарисеи к Пилату и говорили: господин! мы вспомнили, что обманщик тот, еще будучи в живых, сказал: «после трех дней воскресну»; итак, прикажи охранять гроб до третьего дня, чтоб ученики его, пришедши ночью, не украли его и не сказали народу: «воскрес из мертвых»; и будет последний обман хуже первого. Пилат сказал им: имеете стражу, охраняйте, как знаете. Они пошли и поставили у гроба стражу, и приложили к камню печать (Мф. 27, 62—66).

Неразумные вожди! тело Иисуса было украдено раньше: в пятницу ночью. Не даром Мария Магдалина и другая Мария сидели против гроба (Мф. 27, 61)... Достойно внимания то, что иные из учеников Иисуса усумнились в его воскресении (Мф. 28, 17)...

Заявление Иисуса, что ему должно идти в Иерусалим, быть убиту и в третий день воскреснуть, отличается особенным хитроумием; оно, заявление это, придумано так тонко, что годится для всякого случая: если Иисус будет убит и в третий день воскреснет, т. е. в третий день после смерти его тело не окажется в гробу, то, значит, сбылось то, что пророчески предсказывали он и все пророки.. Если же он, благодаря защите народа, будет спасен, то он скажет, что это случилось благодаря тому, что умолил отца своего, и «он представил ему более,

чем двенадцать легионов ангелов»; небесные легионы сообща с земными легионами спасли его от рук врагов его. Это значило бы, что молитва Иисуса оказалась сильнее воли отца небесного, предназначения и предсказаний всех пророков... И в том, и в другом случае его бессмертие наилучшим образом обеспечено...

Когда Иисус убедился, что его дело принимает дурной оборот, он велел своим ученикам продать все, что у них есть, и купить мечи (Лук. 22, 36); оказалось, что у них уже было два меча (там же, ст. 38). Иисус надеялся, что если ученики его заступятся за него и вступят в бой, народ последует их примеру и защитит его; но он сомневался не только в их храбости, но и в их преданности, как это видно из его слов:

1) Вот наступает час, и настал уже, что вы рассеетесь каждый в свою сторону и меня оставите одного (Иоан. 16, 32); 2) когда Петр уверял: «я душу мою положу за тебя», Иисус саркастически сказал ему: «душу твою за меня положишь? — не пропоет петух, как отречешься от меня трижды» (Иоан. 13, 38), а потому он решил испытать их верность и преданность: в скорби и тоске взял он Петра и двух сыновей Зеведеевых и сказал им: «душа моя скорбит смертельно; побудьте здесь и бодрствуйте со мною». Отшед немного, молился: «да минует меня чаша сия». Когда он пришел к ученикам и настегнул их спящими, говорит им укоризненно: «так ли не шел их спящими, говорит им укоризненно: «так ли не могли вы один час бодрствовать со мною?» Опять отошел, молился и, пришедши, опять находит их спящими. Отшел в третий раз помолиться и, пришедши, говорит им с отчаянием: «вы все еще спите и почиваете? конечно, пришел час; вот, предается сын человеческий» (Мф. 26, 37—47; Мк. 14, 33—42).

Ученики испытания не выдержали: не нашли в себе сил, нужных для того, чтобы бодрствовать

«один час» ради учителя, который находился в смертельной скорби. «Кончено, пришел час!» воскликнул Иисус, который понял тогда, что ему не на кого надеяться, что о спасении нечего и думать — и покорился своей участии. Вот почему, когда один из его учеников храбрился и мечем отсек рабу первосвященника ухо, Иисус сказал: «оставьте, довольно!» (Лук. 22, 49—52), ибо он считал это напрасным сопротивлением: ведь «один в поле не воин»; бесполезное же сопротивление могло помрачить славу того, который громогласно сказал «не противься злому»...

Теперь уже имеем ответ на поставленный выше вопрос: «для чего Иисусу нужна была молитва (в Гефсимании), раз он в бога не верил?» — Молитва ему нужна была для того, чтобы ученики его знали, что он обратился к богу со словами: «Авва отче! все возможно тебе; пронеси чашу сию мимо меня» и т. д. (Мк. 14, 36). Это дало бы ему возможность (в случае благополучного исхода) сказать, что он умолил отца, который представил ему более, чем двенадцать легионов ангелов...

Иисус достиг своей цели, к которой он упорно, неусыпно и настойчиво стремился — он добился бессмертия; но каким путем? какой ценой? Древний грек, Герострат, ради того, чтобы прославиться на вечные времена, сжег великолепный храм Дианы; древний иудей, Иисус, ради того, чтобы достичь бессмертия, сжег еще более великолепный храм, а именно — храм, в котором хранятся все высокие моральные ценности: правда, справедливость, толерантность, искренность, кротость, прямодушие, свобода, уважение ко всем людям без различия, мягкое сердце, человеколюбие... Иисус, одним словом, — религиозный Герострат.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ.

Остается мне сказать несколько слов о том, что содействовало успеху Иисуса у невежественной толпы:

1) В то время, когда жил и действовал Иисус, иудеи с напряженным нетерпением ожидали пришествия Мессии, который освободил бы их от римского гнета. Иисус, чтобы обеспечить себе успех, объявил себя Мессией...

2) Значительно содействовало успеху Иисуса его изречение: «Блаженны нищие духом, ибо их есть царство небесное» (Мф. 5, 3).

Духовные вожди иудеев сильно грешили тем, что относились к простым, невежественным людям с презрением и ненавистью (см. Берахот, 43; 61; Шаббат 152; Песахим 49; Баба Датэра 8; Абот 2, 6) и за это они порицания достойны. Иисус своим громогласным заявлением (в нагорной проповеди), что царство небесное — удел нищих духом, привлек к себе сердца невежественных людей, которых было тогда немало у тогдашних иудеев...

Большой и быстрый успех основателя хасидизма, Бешта, лучшие еврейские историки объясняют именно тем, что он ставил простодушных невежд выше ученых и проповедывал, что без всякой учености человек может быть настоящим праведником и любимчиком бога...

3) Своими словами: «не судите, да не судимы будете» (Мф. 7, 1; Лук. 6, 37) Иисус приобрел популярность у преступного элемента толпы, который имел основание бояться суда...

4) Своим строгим осуждением развода (Мф. 5, 31—33) Иисус привлек к себе сердца женщин, си-

Евангельский Иисус.

ла и влияние которых огромны; не даром французы говорят: «cherchez la femme»...*)

5) Своими словами: «все, что имеешь, продай и раздай нищим» (Лук. 18, 22; Мф. 19, 21) Иисус приобрел популярность у нищих, которых было тогда много у иудеев...

6) Значительно содействовали успеху Иисуса его слова: «не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую» и т. д. (Мф. 5, 39; Лук. 6, 29) и: «любите врагов ваших; благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас» (Мф. 5, 44; Лук. 6, 27—29) — и не потому, что эти слова были слушателям по душе, а единственно потому, что эти слова поразили их своей новизной, оригинальностью: они же не знали, что слова эти взяты из чужого источника, как это доказано выше), и слушатели, естественно думали: «это не что иное, как глас с неба: люди на земле так не говорят; он — истинно сын божий и Христос»...

7) Немало содействовало успеху Иисуса то, что он говорил простому народу туманно, для того, чтобы его не понимали, как выше доказано: народ думал, что Иисус говорил небесным языком что-то очень возвышенное, не всем доступное...

8) Содействовало успеху Иисуса также и то, что он говорил разным лицам и группам разное, его наумение сообразоваться с обстоятельствами: мы, например, видели, что он не всем и не прямо говорил, что он Христос и сын божий.

Больше всего и быстрее всего содействовали успеху Иисуса следующие два фактора:

*) Свободный перевод: во всем имите влияния женщины...

9) Мнимые чудеса Иисуса. Из Евангелия мы знаем, что сам Иисус своими чудесами доказывает свою божественность: а) на вопрос Иоанна Крестителя, он ли тот, который должен прийти (т. е. Мессия), или надо ожидать другого? Иисус отвечает: пойдите, скажите Иоанну, что слышите и видите: слепые прозревают и хромые ходят, прокаженные очищаются и глухие слышат, мертвые воскресают и нищие благовествуют*) (Мф. 11, 2—6; Лук. 7, 19—23).

Смысл ответа Иисуса: раз, благодаря его чудо-деянию, слепые прозревают, хромые ходят, прокаженные очищаются, глухие слышат и мертвые воскресают, то это лучше всего доказывает, что он именно тот, который должен прийти... б) когда не верите мне, то верьте делам моим (Иоан. 10, 38).

Этими словами Иисус ссылается на свои чудеса, как на самое сильное, самое яркое доказательство, что он — Христос, сын божий.

Горячий поклонник Иисуса, Ренан, придает чудесам Иисуса особое значение. Вот, что он пишет: «едва ли без чудес мир мог быть обращен в христианство» и т. д. (Жизнь Иисуса, гл. IV). Никольский пишет: 1) «в чудотворении была одна из главных причин популярности Иисуса» (Иисус и первые христианские общины, стр. 37); 2) «чудеса — это первое, что распространяло славу об Иисусе» (там-же, стр. 71).

10) Мнимое воскресение Иисуса на третий день после смерти. Слух об этом произвел на невежественную толпу сильное впечатление, главным образом, потому, что это было предсказано Иисусом еще, когда он был в живых...

*) В благодарность, конечно, за поведение Иисуса: «все, что имеешь, продай и раздай нищим»...

Содействовало несомненно успеху Иисуса и ораторский талант его, его умение выражаться кратко и красиво, его афоризмы.

О влиянии женщин Ренан говорит следующее:
а) «Подобно Франциску Ассизскому и Франциску Салесскому он в женщинах, пылавших ревностию к общему с ним делу, видел лишь сестер, было у него своя и святая Клара и Франциска Шалтальская. Весьма вероятно, что они питали влечение более к нему, чем к его делу; и без сомнения, он был любим сильнее, чем сам любил» (Жизнь Иисуса, гл. IV); б) «вообще женщин сильно влекло к нему» (там-же, гл. VII).

Иисуса, однако, не следует считать создателем христианства; создателем христианства был Павел, как это хорошо понял Никольский, который писал: «Можно сказать без преувеличения, что если бы не было Павла, христианство оставалось бы мелкой иудейской сектой и исчезло бы столь же быстро и без остатка, как и другие иудейские секты... Павел был создателем христианства в греко-римском мире не только в смысле привлечения верующих и образования христианских общин, но и в смысле создания нового христианского ве-роучения».

Долго ли будет еще держаться христианство? — Я думаю, я уверен, что недолго: уже замечается, что число верующих в Иисуса уменьшается с каждым днем. Это дает основание утверждать, что дни христианства сочтены, что уж близок тот день, когда христианство будет низвергнуто с высокого пьедестала, на котором оно так долго и так незаслуженно покоилось. Позволяю себе надеяться, что и настоящая книга примет некоторое участие в сокрушении великого заблуждения.

Приложение.

Иуда Искариот

Слово «Иуда» стало нарицательным: каждого предателя называют Иудой, его имя произносится с глубоким презрением; все почти думают, что Иуда Искариот совершил самое страшное, самое гнусное преступление; те, которые так думают, по-видимому, правы: иначе ведь нельзя думать о человеке, который предал, продал своего учителя за ничтожную сумму денег (Мф. 26, 15; Мк. 14, 11; Лук. 22, 5), да еще издевался над ним самым низким, самым циничным образом;*) но *опыт учит, что видимость не всегда гарантирует истину*, а потому, когда я был сильно озадачен тремя евангельскими стихами, в которых говорится о Иуде, я самым тщательным образом исследовал вопрос, о ктором идет речь и, к удивлению своему, пришел к совершенно противоположному заключению: преступление Иуды совершил, но инкриминируемое ему преступление не такое страшное, не такое гнусное, как думают, а если согласиться с Д. С. Миллем, который писал (в соч. «О подчиненности женщин» или «О свободе»), что важно только намерение человека, а не его поступки, и что судить человека можно только за намерение, а не за его поступки, то Иуда никакого преступления не совершил, так-как намерение его, как мы дальше увидим, было хорошее, чистое.

*) Сказал: «радуйся, равви!» И поплевал его (Мф. 26, 49; Мк. 14, 45; Лук. 22, 47—49).

Ренан уже доказал, что не корыстолюбие побудило Иуду предать Иисуса, как передают евангелисты. Вот слова Ренана: «Этот несчастный (Иуда), по непонятным причинам решившийся предать своего учителя, дал все требуемые указания и даже взялся сам (хотя столь крайняя степень низости едва ли вероятна) руководить отрядом, которому будет поручено его арестовать. Очень может быть, что какое-нибудь ненавистное воспоминание, вызываемое сухостью или недоброжелательством этого человека, породило не мало преувеличений в христианском предании».

Корыстолюбие, в котором синоптики видят единственный мотив указанного преступления, недостаточно для его объяснения, так как все же странно, чтоб человек заведывавший кассою*) и знавший, чего лишается со смертью учителя, согласился променять выгодное место на незначительную сумму денег. Или, может быть, самолюбие Иуды было оскорблено внушением, полученным на обеде? Но и этого еще недостаточно . . . Скорее можно поверить какому-нибудь чувству ревности, какому-нибудь личному несогласию» (Жизнь Иисуса, гл. XX).

Мы видим, что Ренан теряется в догадках о мотиве совершенного Иудой преступления, отрицая корыстолюбие. Кроме убедительного аргумента Ренана, в силу которого корыстный мотив, как противоречавший здравой логике, должен быть отвергнут, я еще указу на несогласие между евангелистами по данному вопросу: Матфей (26, 15) говорит, что первосвященники предложили Иуде тридцать серебренников, и что сбылось реченное через пророке Иеремию: «и взяли тридцать серебренников цену оцененного, которого оценили сыны Из-

*) См. Иоан. 12, 6.

разеля» (27, 9); но все это — недостойный вымысел: в книге «Иеремия» этих слов нет.*). Марк (14, 11) говорит, что первосвященники обещали Иуде серебрянники, Лука (22, 5) говорит, что первосвященники согласились дать Иуде денег. Иоанн о деньгах (обещанных или предложенных Иуде) ничего не говорит. Ясно, кажется, что слова евангелистов о корыстолюбии Иуды — сомнительны, и что мотив преступления Иуды надо искать в чем-либо другом; но в чем?

Прежде, чем дать ответ на этот вопрос, я должен привести те евангельские стихи, которые, как сказано выше, меня сильно озадачили. Вот эти стихи: «Тогда Иуда, предавший его, увидев, что он осужден, и раскаявшись, возвратил тридцать серебренников . . . говоря: согрешил я, предав кровь невинную . . . И, бросив серебренники в храме, он вышел; пошел и удавился» (Мф. 27, 3—6). Эти стихи, если согласиться с теми, которые думают, что Иуда совершил ужасное, позорящее преступление, совершенное не понятны: *Иуда знал, что по иудейскому закону Иисус повинен смерти, что по советом старейшин было решено убить Иисуса* (Иоан. 11, 47—54); он, значит, предав Иисуса, знал и то, что последний будет осужден. Из приведенных же стихов явствует, что Иуда, напротив, был уверен в том, что Иисус не будет осужден, и что в осуждении Иисуса он увидел что-то новое, неожиданное, страшное, которое так потрясло его, что речись на самоубийство, — *и следовательно нельзя согласиться с теми, которые думают, что Иуда*

*) Легенда о предательстве Иуды сложилась на основании Зах. 11, 12—13, в греч. переводе (в Мф. 27, 9 эти стихи притисываютя пророку Иеремии) и какого-то стиха Псалмов, о котором говорит Деян. Ап. 1, 16 (тоже, вероятно, в греческом переводе).

Прим. Н. П.

дал Иисуса на смерть. Иуда предал Иисуса, имея в виду благородную цель.

Окружавшие Иисуса условия, особенно в последний период его жизни, иначе нельзя назвать, как ужасными, нестерпимыми: 1) «Произошла о нем распя в народе» читаем мы в одном месте (Иоан. 7, 43); 2) «опять произошла между иудеями распя. Многие из них говорили: он одержим бесом и безумствует; что слушаете его? Другие говорили: это слова не бесноватого; может ли бес отверзать очи слепым» (там-же, 10, 19—22) — в другом месте; 3) «много толков было о нем в народе: одни говорили, что он добр, а другие говорили: нет, но обольщает народ (там-же, 7, 12) — в третьем месте.

Иудеи говорили Иисусу: 1) «не правду ли мы говорим, что ты Самарянин и что бес в тебе?» (Иоан. 8, 48); 2) «долго ли тебе держать нас в недоумении? если ты Христос, скажи нам прямо» (там-же, 10, 24); 3) «мы не от любодеяния рождены; одного отца имеем, бога» (там-же, 8, 41); 4) «неужели ты больше отца нашего Авраама, который умер? и пророки умерли; чем ты себя делаешь?» (там-же, 8, 53); 5) «не за доброе дело хотим побить тебя камнями, но за богохульство и за то, что ты, будучи человек, делаешь себя богом» (там-же, 10, 33).

Фарисеи говорили о Иисусе: 1) «Сего не знаем, откуда он» (Иоан. 9, 29); 2) «уверовал ли в него кто из начальников или из фарисеев? но этот народ невежда в законе» (там-же, 7, 48—50).

У Иисуса были большие неприятности и горе не только от своих явных противников, но и от своих учеников и ближайших родственников; вот факты: 1) Когда Иисус сказал: «я хлеб живый, сопшедшй с небес» и т. д. (Иоан. 6, 51—60), многие из учеников его, слыша то, говорили: «какие странные слова! кто может это слушать?» (там-же, ст.

60); 2) Когда Иисус сказал: «кто любит меня, тот возлюблен будет отцом моим; и я возлюблю его, и явлюсь ему «сам» (там-же, 14, 21), Иуда (не Искриот) говорил ему: «что это, что ты хочешь явить себя нам, а не миру?» (там-же, ст. 22); 3) с этого времени многие из учеников его отошли от него и уже не ходили с ним (Иоан. 6, 66); 4) Иисус от начала знал, кто суть неверующие и кто предаст его (там-же, ст. 64); 5) братья сказали Иисусу: «выйди отсюда и пойди в Иудею, чтобы и ученики твои видели дела, которые ты делаешь; ибо никто не делает чего-либо втайне, и ищет сам быть известным; если тытворишь такие дела, то яви себя миру» (Иоан. 7, 3—5); 6) братья Иисуса не верили в него (там-же, ст. 5).

Если к сказанному прибавить еще смертельную скорбь, ужас и страх, овладевшие Иисусом перед смертью и «повергавшие его в уныние и отчаяние, которое мучительнее самой смерти», то можно представить себе понятие о тех муках, которые он переживал.

Иудейский народ по отношению своему к Иисусу, раскололся на две части: одна часть верила в Иисуса, а другая часть питала к нему ненависть. Из того, что народ кричал: «распни, распни его» (Лук. 23, 21; у Матфея 27, 22, даже сказано: говорят ему все: «да будет распят») можно заключить, что другая часть (питавшая ненависть к Иисусу) составляла большинство народа.

Учеников Иисуса можно разделить на три группы: группа верующих, неверующих и скептиков. Такова образовавшаяся вокруг Иисуса удивливая атмосфера...

Иуда был скептиком: он был свидетелем многих чудес Иисуса, которые принял за подлинные; был поражен, очарован новизной и оригинальностью некоторых изречений Иисуса, как напр.: «Любите

врагов ваших», «ударившему тебя по щеке, подставь и другую»; но, с другой стороны, некоторые поступки и изречения Иисуса ему были противны, напр.: отказ хананейянке в помощи, проклятие смоковницы, «приобретайте себе друзей богатством не-праведным». *Иуда видел в Иисусе «загадочную природу» и наблюдал*; следующее событие положило конец его наблюдениям: одна женщина возлила Иисусу на тело целый сосуд драгоценного мира. Когда ученики его возроптали и говорили: «к чему такая трата? ведь можно было бы продать это миро за большую цену и дать нищим», он сказал: «нищих всегда имеете с собою, а меня не всегда имеете» (Мф. 26, 7—12; Мк. 14, 3—8; Лук. 7, 37—39; Иоан. 12, 3—9). У Иоанна сказано что протест выразил Иуда Искариот.

Возмущение Иуды вызванное мелочным тщеславием Иисуса и нерадением его о бедных не только не заглушило его чувства любви и жалости к Иисусу, которого продолжал считать божественным, но и еще усилило это чувство, в котором учитель в то, печальное для него время больше нуждался, чем когда-либо, так-как *история с миром могла увеличить количество его противников*. Приняв в соображение это обстоятельство, Иуда быстро (см. Мф. 26, 14; Мк. 14, 10) решился на отчаянный шаг: пошел к первосвященникам и предал Иисуса; *предал он Иисуса не с тем намерением, чтобы он умер, а с тем, чтобы он жил, и при лучших условиях, чем прежде*. У Иуды были четыре надежды: 1) Он надеялся, что бог спасет Иисуса; 2) он надеялся на помошь учеников и народа; 3) он надеялся, что Иисус не будет осужден, ибо первосвященники боялись народа (Лук. 22, 2; Мк. 14, 2; Мф. 26, 5), и в худшем случае будет изгнан; 4) он надеялся, что из двух членников будет отпущен на пасху Иисус, а не Варавва. *Иуда поспешил предать Иисуса до пасхи, чтобы не*

Приложение.

лишить себя 4-й надежды на спасение Иисуса...
Иуда был уверен, что одна из этих надежд сбудет-
ся. Если бы осталась одна из первых трех надежд,
Иисус жил бы спокойно, безмятежно и в славе...

Но Иуда ошибся в расчёте: бог не спас Иисуса, все ученики оставив учителя бежали (Мф. 26, 56; Мк. 14, 50); народ не заступился за Иисуса, ибо громадное большинство его было против Иисуса; синедрион осудил Иисуса на смерть. У Иуды осталась еще одна надежда — 4-ая; но, увидев, что Иисус осужден, т. е. не сбылись три надежды его, он, не дождавшись конца, удавился: *совесть* за-
грывала его. Своей смертью Иуда искушил свое невольное преступление. Не так поступил Петр, который, отрекаясь от учителя своего, клялся и божился, что «не знает этого человека». Иуда был более несчастен, чем преступен... Его намерение, по справедливости, должно быть признано благородным, чистым.

25 июля 1924 г.

Конец.